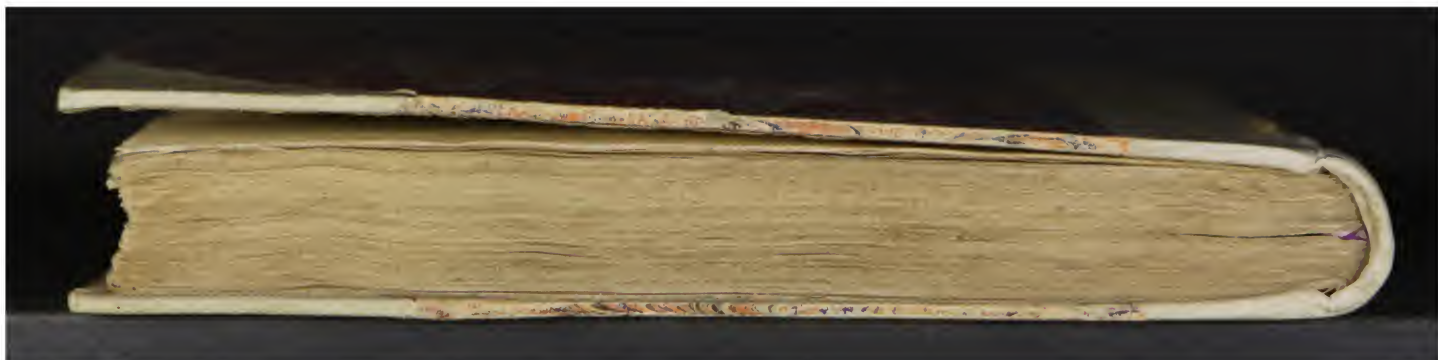






Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Ald.2.6.2





Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Ald.2.6.2



Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Ald.2.6.2



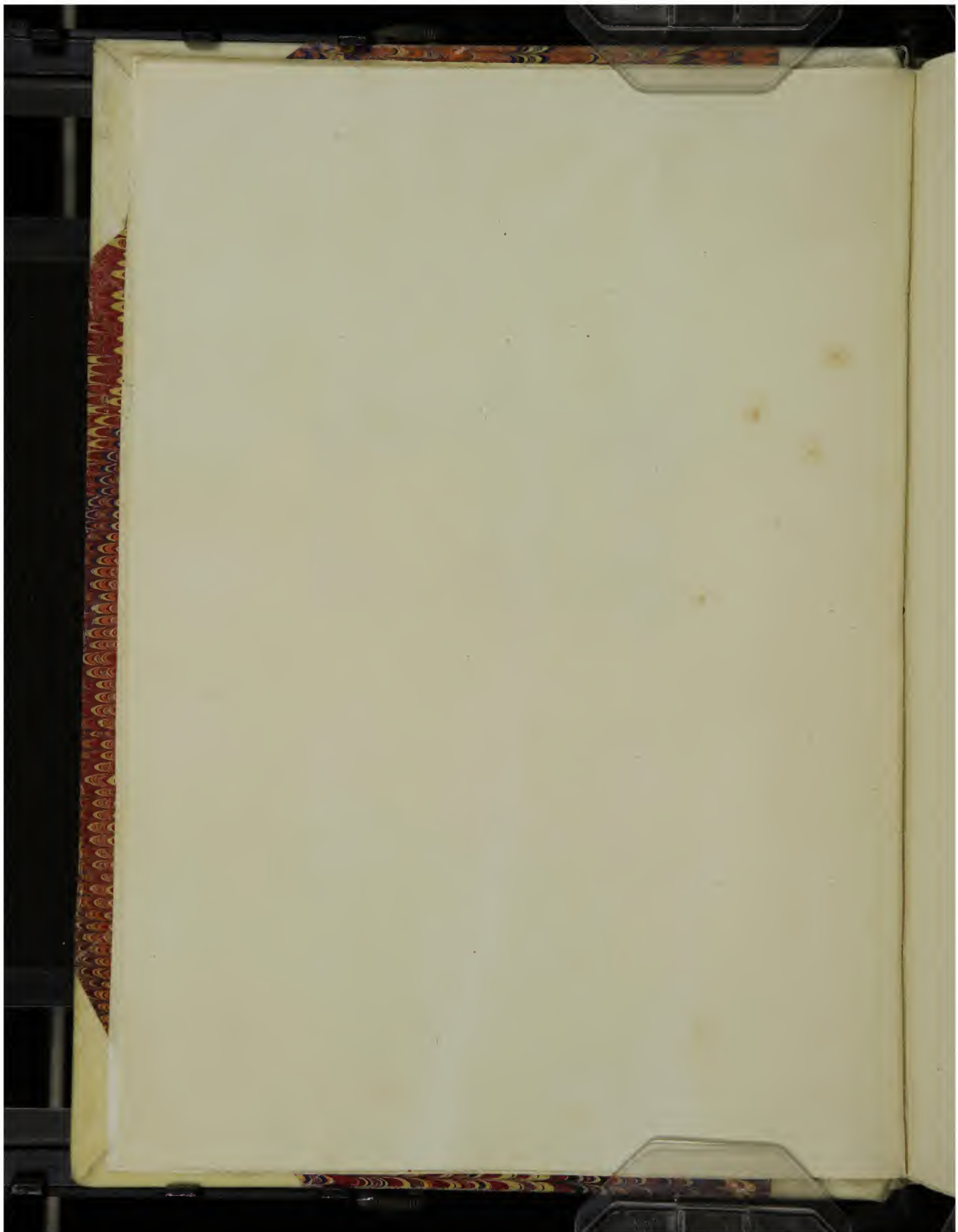
Early European Books, Copyright © 2010 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of the Biblioteca Nazionale Centrale di
Firenze.
Ald.2.6.2

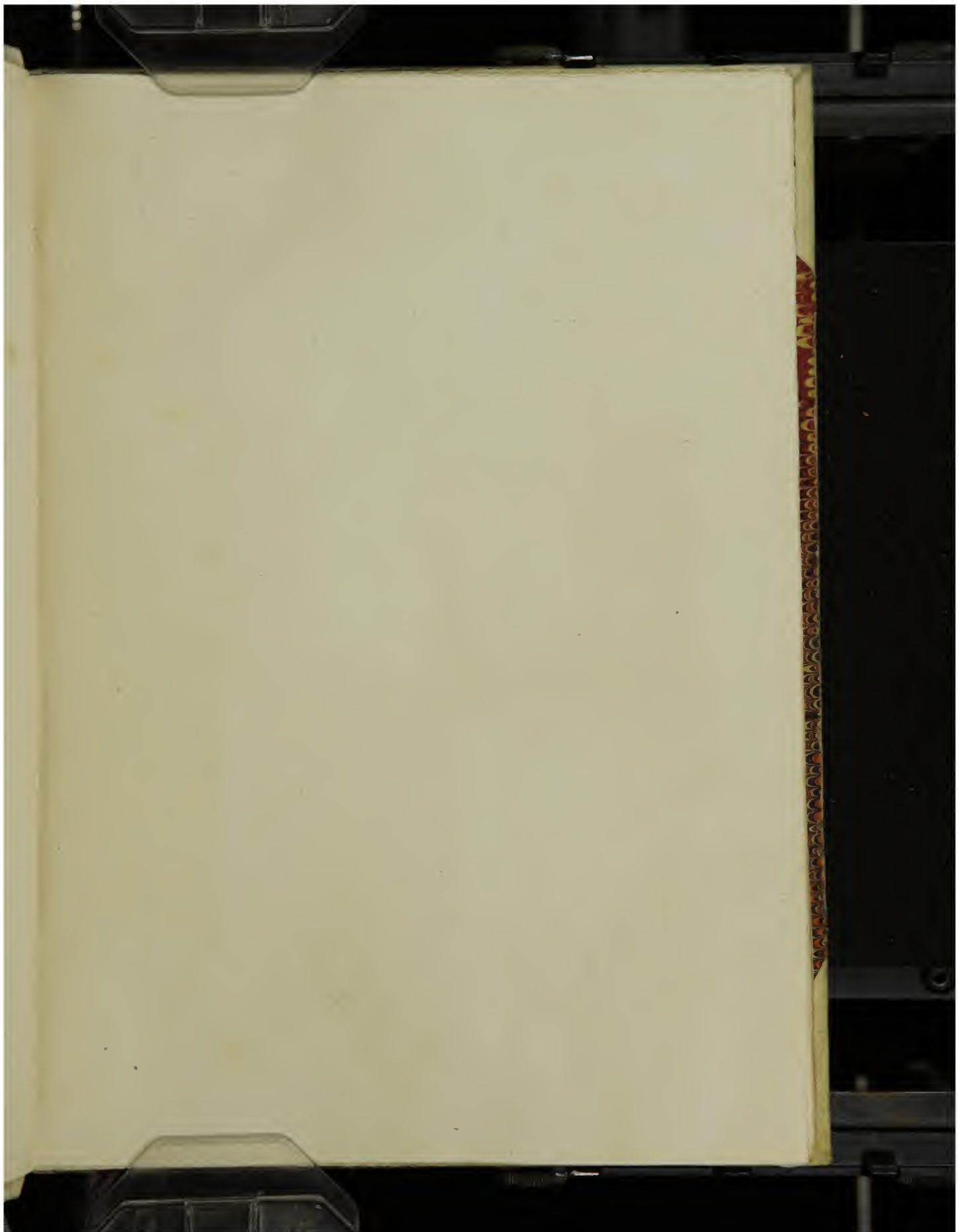
Al. 2.6

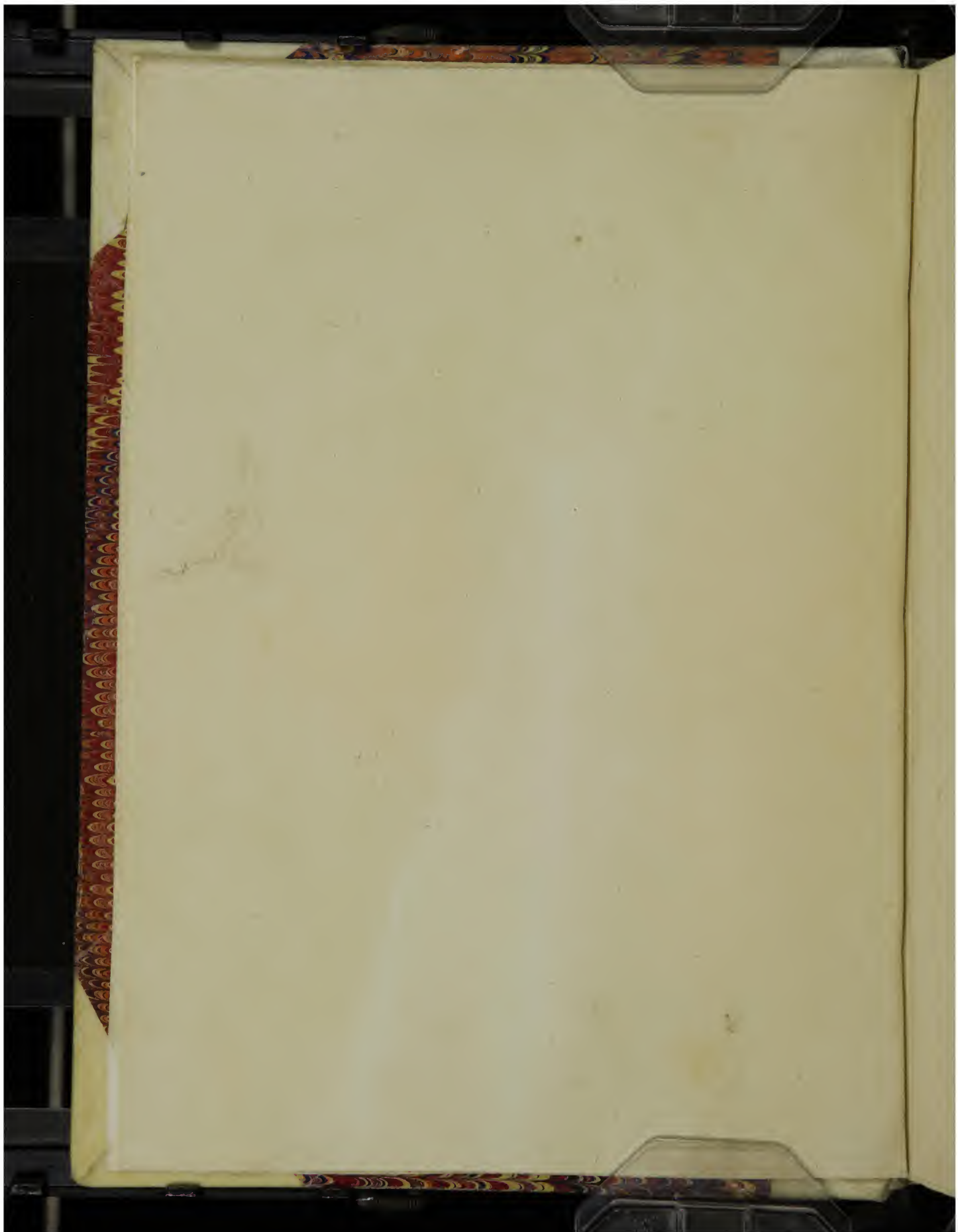


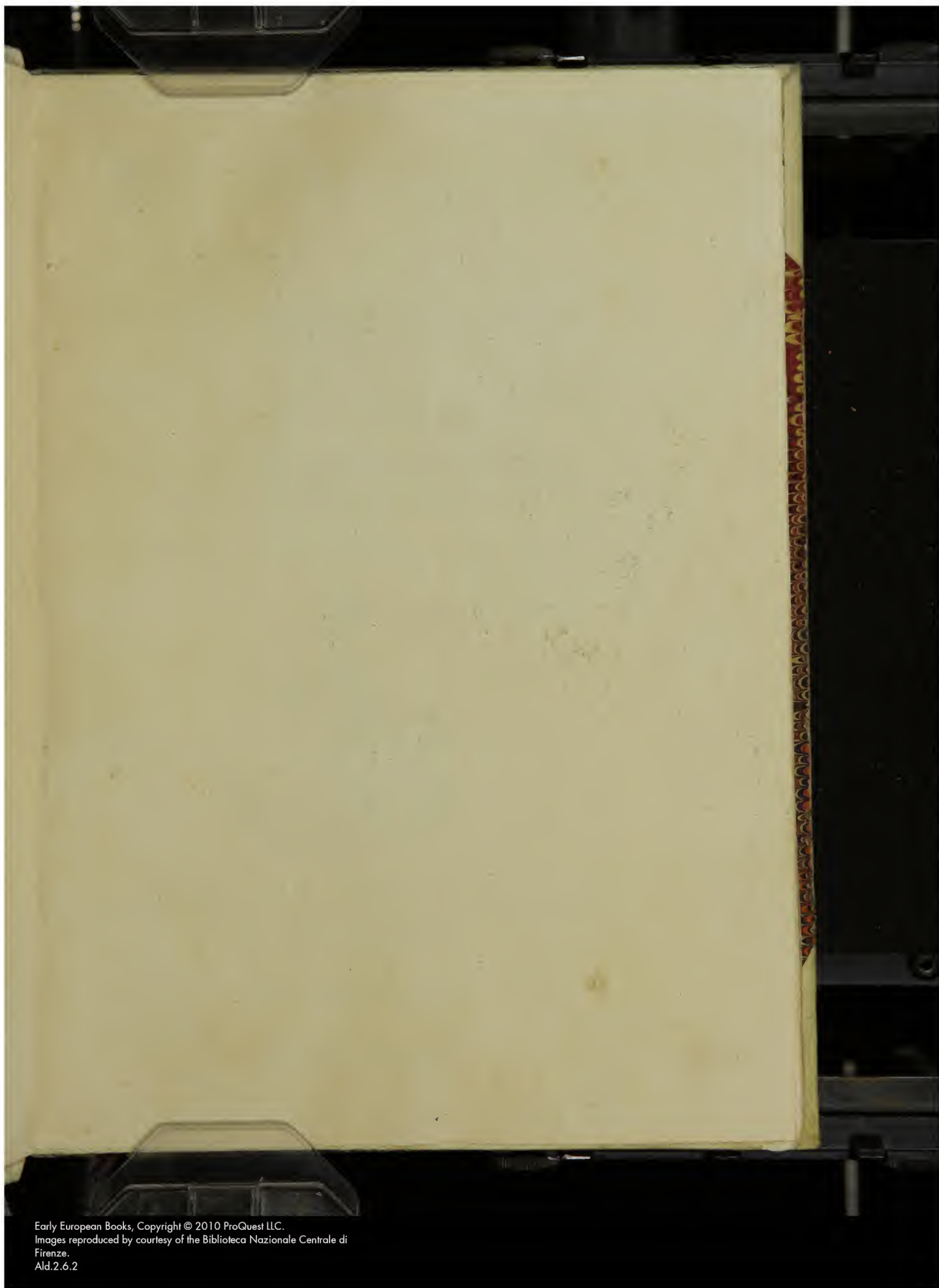
Ex Libris Joannis Nencini
1874

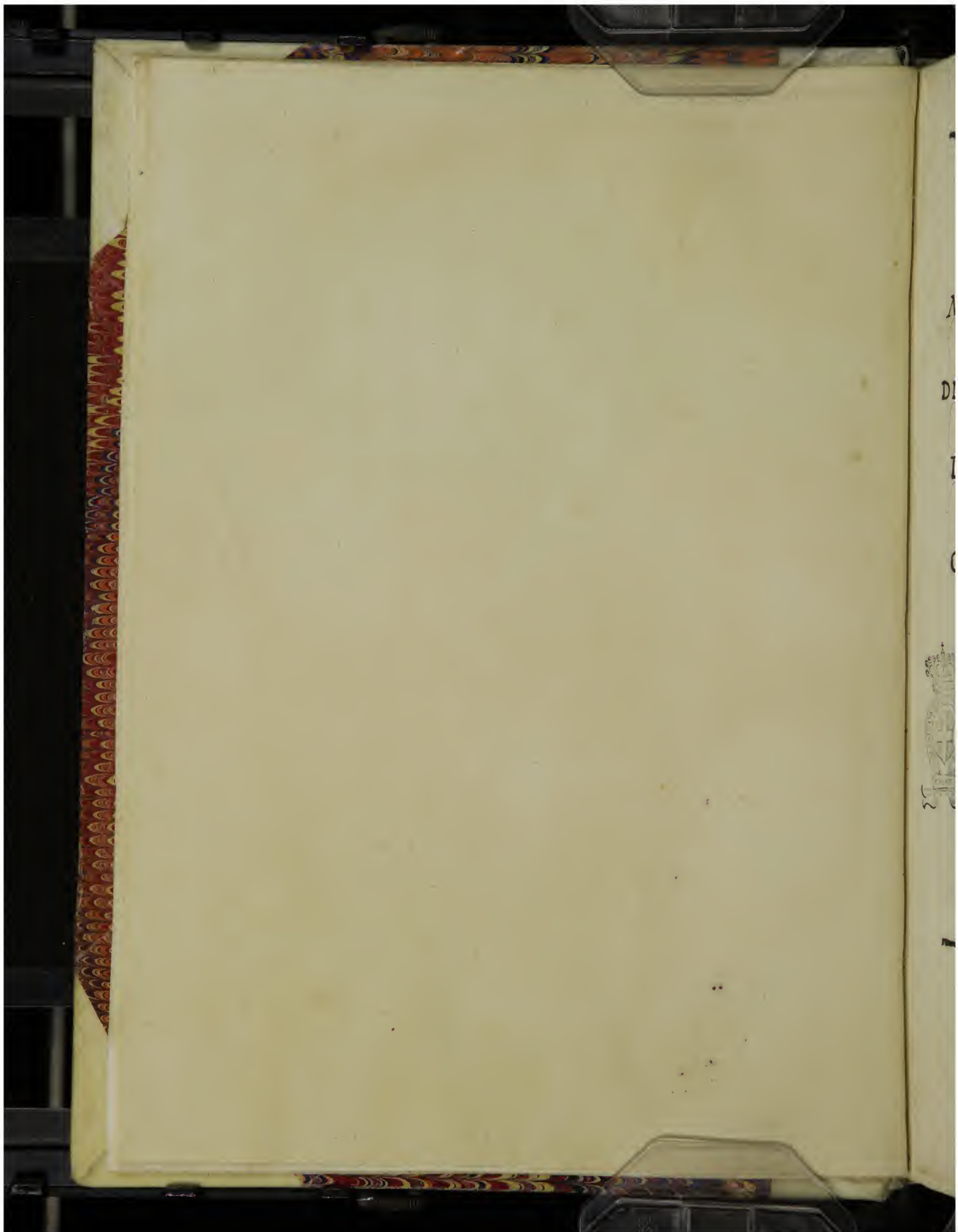












VIAGGIO SPIRITVALE,

*Nel quale, facendosi passaggio da questa vita
mortale, si ascende alla celeste.*

DIVISO IN DIECI VARIJ SOGGETTI,
& Ragionamenti Spirituali.

*Del R. P. Cornelio Bellanda, di Verona,
Dell'Ordine Minore, Conuentuale.*

CON PRIVILEGIO.



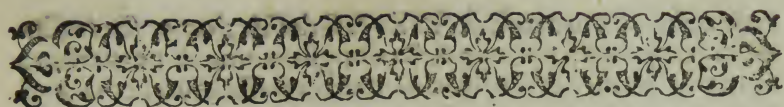
IN VENETIA,

M D LXXVIII.

De Hyppolito Colocci.

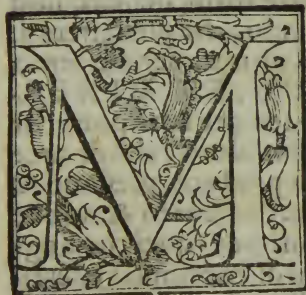
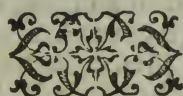
Francisco Colocci.





AL CLARISSIMO ET
MAGNANIMO SIGNORE,
IL SIGNOR PAOLO TIEPOLO,
CAVALIERO, ET PROCVRATORE
di San Marco Dignissimo.

F. CORNELIO BELLANDA
DA VERONA MINORITANO,
Con felicità salute.



ENTRE con la bassezza del rozo
ingegno mio, non discostandomi
punto dal discorso de gli Sauij
mōdani, in varij & diuersi scrittori,
non solo delle cose, che alla madre
del tutto conueneuolmente dar
si debbono; & ragioneuolmente;
ma ancora di ciò, che, non in par
ticolare à Pietro, Martino, & Fran
cesco; ma à tutti gli huomini in
sieme insieme da i Filosofi morali comunemente, co
me proprietà sua peculiare, s'attribuisce, leggendo ritrouo;
che, sì come tutti gli animali due principij sommamente

a 2 vniuersali;

vnuerfali; l'amore di fe ſteſſi; & il deſiderio per ſucceſſione di tempo; con il mezo della congiuntione, di perpetuare le ſpecie loro; per inſtinto di natura poſſedono; così a gli huomini tutti, l'inueſtigatione del vero, & ſocietà del viuere inſieme, accompagnata dalla benenolenza mutua, & carità contracambieuole di Dio, dalla Natura ſia concefſo. Certo (perdoninmi gli piu di me periti) che, quantunque la forza della voglia del ſapere, nell'huomo non di poca conſideratione ſia degna: nondimeno maggiore eſſere il valore della per ſempre commendeuole & ſoaua amicitia, non ſolo per gli frutti mirabili, & neceſſità grandiffima; ma molto piu per gli caſi ſeguir in molti, etiandio per cagione ſua, confeſſare ſono ſforzato. Concioſia che, per laſciare da parte gli eſſempi di infiniti Illuſtri & famoſi Caualiere, che ſolo dalle fiamme di queſt'amore indotti, ad impreſe ſegnalatiſſime gli animi loro indirizzare hanno hauuto ardire: parmi, che non poco riluce il ſuo ſplendore, & grandezza in queſto; ch'oltra, ch'à petti humani perſuade, che audacemente facciano nulla ſtima della vita per ſalute de gli amici: fa prigionie (ò gran coſa) inſino la volontà iſteſſa; & la priua di libertà, ſenza la quale mai eſſer può, & con il cui aiuto fa ciò, che vuole. Il che à me, Clariffimo Signore, eſſere accaduto, in vero non me ne doglio, ne diſpiace; ſe bene il conſolarſi con le miſerie altrui, lieue, & non da prudente ſia tenuto: perche, ſapendo, che più letterati, più dotti, & più ſapienti, non dirò di me, perche ſenza mentire poſſo dire, ò che PALLADE, ET MINERVA con le ſue faccie ſerene mi ſiano ſempre ſtate poco corteſi: ò che l'infelice ſorte mia habbia voluto, che di aere ottimo, & raro, che con la ſortilità ſua produce preſtanti & viuaci intelletti, io ſolo ſia nato, non di eleuato & nobile ingegno; ma di tutti, (ſe però il dire mi lice) quei che hoggi di viuono, & nelle honorate attioni di continuo ſ'eſſercitano: ſono ſtati ſforzati molte, & mille volte far quello che all'animo era noioſo, & al ſuo volere molto contrario. Onde che marauiglia potrà eſſere, s'io, il quale in tutto, & per tutto di gran lunga à quei cedere debbo; per le calde preghiere d'uno amico, ſopra tutti da me amato, contra ogni
mio

mio desiderio, non sapendo, nè volendo non compiacere all'animo suo, in me & verso ogn'vno singolare, habbia posto in luce la presente opera; poco vtile certo; ma ben con animo grato composta; persuaso sì dall'honestà del fatto, come dalle frequenti esortationi di quello, che desidera ogni bene. Però, se ciò hauerò fatto, son sicuro, che appresso gli discreti farò iscusato. Ma perche non mancano, chi di continuo con le sue pessime lingue vanno biasimando questo, & quell'altro; qual giustamente, & quali à torto; & vanno sfogando con il dir male; hor quinci, hor quindi, il sfrenato loro mal volere; se il rispetto di quei, ai quali sono donate le opere, acciò le difendano dalle empie scosse di simili impetuosi venti, non loro ritiene. Perciò, poiche da me non son basteuole à simile impresa; m'ha parso, Clarissimo Signore, come à persona piu degna, piu nobile, & piu che dire si possa; alla sopramodo humanità vostra, donare & consecrare il presente dono, per picciolo, ch'egli si sia; non solo per lo splendore della vostra famiglia, per gli molti gradi, honori, & dignità, che in voi s'illustrano; & per le risplendenti grandezze dell'animo vostro; per le quali à molti senza comparatione sete soprano; & à niuno di Magnanimità cedere; oltra che il vostro domestico splendore, le consumate virtù, l'immensa dottrina, & grandissimo zelo della salute di quest'alma Rep. V. è tale, & tanto, che con lingua esprimerlo è molto difficile: onde gli nostri posterì predicheranno le vostre laudi, il vostro amore, & la vostra liberalità verso la Patria: ma ancora perche farò certo, che essendo comparso sotto il nome di V. M. Claris. non farà lacerato da maleuoli, nè biasimato da inuidiosi, & che tanto piu piglierà di riputatione, quanto piu quella soprauanza di gloria ogn'altro. Il che essendo come dico, che negare certo non si può: per tanto vsirà sotto il nome vostro, chiaro parimente, glorioso, & illustre. Accettate adunque, Benignissimo Signore, ciò ch'auoi con ogni affetto di animo uien donato, se ben di maggior cose meriteuole sete: & degnandoui d'hauere nella memoria quello, che già molti anni u'hà consecrato il cuore, la vita, & esser suo, Viuete per sempre felice, & auuenturato.

AL MOLTO ECCELL^{TE}. SIGNOR
LVIGI BINI,

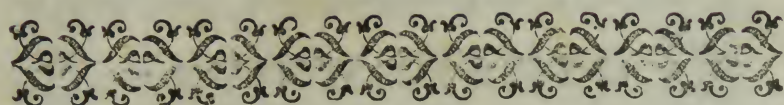
MIO SEMPRE OSSERVANDISSIMO.



L sommo amore, & caldi preghi, Eccellente Sig. mio, appresso di me sono stati di tanto poterè, che piu tosto di vita priuo esser vorrei, che di mancare punto alle vostre honeste voglie permettere mai: le quali, essendo che dalla singolarissima affettione, che mi portate, nate siano, tanto m'hanno riscaldato il petto, che già in simili studij raffreddato era assai, che, sapendo di farui cosa grata, non ho temuto dar in luce questi miei pochi spirituali ragionamenti, à salute delle anime, & à satisfattione vostra, che di ciò pregato m'hauete. E' ben vero, che l'opera (come penso) non riuscirà tale, qual è forse la vostra speme, (il che senza dubbio, mi sarà di dispiacere) ma non dubito però, che non siate per hauermi poi per iscusato; sapendo, che le mie fatiche non sono state frequenti nell'arte, & scienza, che vogliamo dire del predicare; ma solo grandi & assidue negli essercitij della cognitione delle cose di Natura: la quale nondimeno, per oscura & bassa ch'ella sia, son certo, che tanto piu piglierà di chiarezza & grandezza; quanto che di splendore & nobiltà ogn'altro supera quello, à cui è donata & consecrata; al quale similmente Dio voglia, ch'un'altra volta, in maggiore & piu celebre impresa, il gran desiderio, che mi costringe à fargli seruitù con il cuore, & riuerirlo sempre, mostrare possi. Voi dunque, il mio Sig. per buona & per bella leggeretela; & se di lettura degna non la tenete; vostro sia il danno & poco honore, & la iscusamia. State sano. Di Venetia, al primo di Marzo, 1578.

Di V. Eccell. Seruitore

F. Cornelio Bellanda di Verona.



INDICE DELLE MATERIE,
ET RAGIONAMENTI

SPIRITUALI,

CHE SI CONTENGONO
nella presente Opera.

I. Della Cognitione di se stesso.	fol.1.
II. Dei Legami spirituali.	20
III. Della Penitenza.	41
IIII. Della Confessione.	68
V. Della Pace, che si fa con Dio.	95
VI. Della Misericordia del Signore.	125
VII. Della Prouidenza diuina.	159
VIII. Della Necessità del morire.	188
IX. Dell'vniuersale Giudicio.	225
X. Della celeste Beatitudine.	259

INDICE DELL'OPERA
ET NACIOMAN
COSTITUTIONE



- I. Della
II. Della
III. Della
IV. Della
V. Della
VI. Della
VII. Della
VIII. Della
IX. Della
X. Della

RAGIONAMENTO
PRIMO.

DELLA COGNITIONE
DI SE STESSO.



*Essendo che l'humana Natura
porti seco insino dal vètre ma-
terno, vn certo desiderio, &
naturale appetito, di sapere,
conoscere, & inuestigare le ca-
gioni di tutte le cose, dicendo
il gran Padre della naturale Filosofia Aristot.*

Nel
r. del
la
Me-
taphi-
sica.

*Omnes homines natura scire desiderant:
quindi nacque, che gli antichi sauui, tutti di com-
mune consenso, quanto piu potero, non volsero ri-
sparmiare à vigilie, fatiche, & sudori, acciò che
acquistar si potessero il desiderato dono della scien-
za. Onde questa fu la cagione, che Romani, &
Thebani, Spartani, & Cartaginesi; per non par-
tirsi dal proprio instinto di Natura; con ogni stu-
dio alle muse volsero dedicarsi, & in quelle finir i*

A giorni

2 Della cognitione di se stesso

giorni suoi sempre desiderarono. Il diuino Platone, fonte di sapienza, & pelago di eloquenza, pellegrinar volse tutta la gran Grecia, per ritrouare Archita Tarentino; di cui piu vogliosamente volse essere discepolo, che stare nella sua patria, & essere maestro di tante genti. Apollanio Tiano, non poco tra gli altri honorato Filosofo, tutto il tempo di vita sua andò errando; acciò che seguire potesse le lettere, che all' hora se ne fuggiuano dal mondo. Cesare il dittatore andando con l' essercito, nè per viaggio, nè meno ne' padiglioni la sso il studio; anzi compose i suoi bei Comentarj, che tanto à gli studiosi di lettere humane sono grati. Porcio in sua vecchiezza non volse egli imparare lettere Greche? Girolamo santo, lume & specchio della santa Chiesa, essendo di molt' anni, non si sdegnò d' essere ammaestrato dall' eccellente Didimo: onde, per proferire bene gli accenti Hebrei, si fece limare gli proprij denti. Questo fecero quelli antichi sapienti, conciosia che la naturale inclinatione a ciò li inducena. Omnes enim trahimur, & ducimur ad cognitionis scientiæ cupiditatem; dice l' Oratore. Ne senza cagione; conciosia che attione alcuna, non piu utile, non piu dilettevole, non piu eccellente, ne meno

no

no più accommodata alla Natura humana, ritrouare si può, quant'è l'agitatione della mente, & cognitione di tutte le cose: posciache, si come la materia del tutto nuda, per sempre di essere vestita della forma desidera, così l'anima nostra tauolanza, non dipinta, nè meno scritta, la perfettione della scienza, per adornarsi, per illuminarsi, & per quietarsi, sempre appetisce. L'huomo fu donato dal grande Dio di questa proprietà ingenita, che sempre desiderasse d'intendere, & di sapere, acciò che in questo fosse differente da tutti gli altri animali, liquali si lassano guidare solo dal senso, poiche di ragione in tutto priui sono. Perciò, se non tutti, almeno molti danno, ouero per dir meglio, dare douerebbono opera alle scienze, & virtù. ma, perche non può essere, che l'huomo attenda à tutte insieme insieme; posciache ciascuna da se ricerca tutto l'huomo, la cui vita è breue, & l'arte longa, il tempo variabile, & l'esperienza fallace, li giorni fugitiui, & la morte propinqua: però parmi, che non bisogna dare il primo luogo à quelle scienze, che, ò poco, o nulla comunemente giouar ci possono: ma il principale, & maggiore sforzo di tutti gli huomini, douerebbe essere al studio di quella scienza, che sia più

A 2 vicina,

4 Della cognitione di se stesso

*vicina, piu utile, & piu necessaria à saluare l'anima. Laquale, chi bene considera, & con l'occhio interno contempla, ritroua, essere la cognitione di se stesso: benche non mancano, quali altrimenti giudicano, perche quot capita, tot sententiae; tanti capi, tante opinioni: ciò dico, attesoche tutti tutti generalmente lodano la propria arte, scienza, ouero cognitione: si come à pieno discorrendo facile uedere si può. Il Grammatico dice, che in nobiltà, & dignità supera di gran lunga tutte le altre arti la Grammatica, poscia che, tenendo il primo luogo tra le sette liberali, è necessaria, & è principio, & scorta di tutte le altre. Il Retorico afferma all'opposito, che la copia del dire ornatamente, sia piu nobile, & piu degna, cōciosiache pare, che l'Oratore guidi, & regga gli animi degli auditori all'imperio della sola voce sua. Il Logico dall'altra parte, si affatica mostrare, che la Dialetica sia arte delle arti, & scienza delle scienze; ad omniū methodorum principia viam habens. Il Filosofo, che la speculatione della verità sia l'istessa felicità; & che chi vuole pigliare diletto senza tristezza, se ne debbe ricorrere alla Filosofia. Il Metafisico, che la sua scienza, sia capo, & Dea delle altre; poiche
solo*

Ragionamento primo.

solo Iddio l'hà perfettamente. Il Medico, che la Medicina sia quella, che porta lo stendardo, & la vittoria, poiche Christo istesso, ilquale ha voluto esser chiamato Samaritano, che in nostra lingua altro non vuol dire, se non custode, s'addimanda spirituale medico nella sacra Scrittura: ond'è scritto nell'Eccles. Honora medicum propter instantem necessitatem, etenim illum creauit altissimus. Il Leggista, che le leggi s'addimandano leggi sacratissime, & che però superano infinitamente ogni altra cognitione. O pelago senza fondo d'ignoranza, ò confusione oscura de gli animi nostri, scienze vane, scienze piene di pazzia, & di tenebre. ciechi siamo, & da ciechi parliamo. & ch'altro sene debbe giudicare? Dica chi vuole, niuna scienza per via di Natura acquistata, piu nobile, piu eccellente, piu utile ritrouar si può, quant'è la speculatione, & cognitione di se stesso. & che ciò sia il vero: acciò che auenturosamente entriamo in questo primo nostro feicissimo viaggio, onde poscia posciamo giungere alla desiderata patria, doue godere potremo ogni nostra beatitudine, Prima ci bisogna notare, che la cognitione di se stesso, è la perfettione dell'humana vita: conciosiache, la
scien-

6 Della cognitione di se stesso

Scienza è sanità, & perfettione dell'animo: onde, quanto piu quella è nobile, & piu degna, tanto piu rende l'anima perfetta, (non parlo hora della perfettione essenziale, ma dell'accidentale) la onde la scienza di se stesso, essendo piu degna di tutte le altre humanamente acquistate, seguire ne debbe al simile, che l'istessa sia la perfettione dell'humana vita. Che sia piu degna: voglio, che con tre ragioni lo prouiamo: Non sappiamo noi, che quanto piu vna cosa è difficile, tanto piu debbe esser'eligibile: po-
 sciache la virtù consiste nel difficile? hora quale cognitione è piu difficile, quanto quella di se stesso? Vogliamo noi vedere ciò esser vero? Consideriamo, che certo difficili sono nella Grammatica le concordanze, & discordanze. Nella Retorica l'eleganza del dire, & il poter persuadere. Nella Logica, il sillogismo & la demonstratione. Nella Filosofia gli principij delle cose naturali. Nella Metafisica, le sostanze separate. Nella Medicina, le infermità. Nelle Leggi, gli paragrafi, et gli digesti. Piu, piu. Nella Musica, gli semitoni, & le consonanze. Nella Aritmetica, le proportioni de gli Numeri. Nella Geometria, le misure. Nell'Astrologia, gli moti delle stelle. Ma molto piu difficile ritrouiamola
 cogni-

cognitione di se stesso, dicendo *Basilio santo*, *Reve-
ra omnium causarum difficillimū est cogno-
scere se ipsum*. Però ben disse il Filosofo, *Opti-
mum bonum est homini intellectus, & cogni-
tio sui ipsius*. Oltra di ciò, non dicesi, che, quan-
to piu una scienza hà nobile soggetto, ouero mag-
gior euidenza, tanto piu è nobile & piu degna? la
cognitione di se stesso, & che cosa hà per soggetto,
se non l'istesso huomo? adunque non debbe essere ma-
rauiglia, s'ecceda ogn'altra cognitione acquistata
per via di Natura: non parlo della *Metafisica*: cō-
ciosiachel'huomo, eccetto Dio & le intelligenze,
per rispetto dell'anima, è piu nobile & illustre sog-
getto di qualunque altro si voglia. Nè questo man-
ca di ragione, attesoche, chi non sà, ch'è piu nobile
il fine, di quello che sono tutte le altre cose, che sono
ordinate all'istesso? L'huomo (come dice il Filoso-
fo) non è egli il fine di tutte le cose? perche di gra-
tia sono fatte le leggi? ritrouate scienze, & date in
luce tante opere? se non per l'huomo, acciò che l'a-
dornino, & facciano perfetto? Oltra di ciò, è mol-
to meglio conoscere se stesso, ch'essere perito in qua-
l'altra si voglia scienza: conciosiache siamo piu
certi della cognitione di noi stessi, che della notitia
di

di qual' altra cosa, che possiamo pensare. Che cosa certa possiamo noi sapere del Cielo, del firmamento, & delle stelle? de i pianeti, elemēti, & intelligenze, che prima dire doueua? della virtù di herbe, di pietre, & di animali? Inuero poco, & per dir meglio nulla. O gran cosa: ma di noi medesimi, molte cose intendiamo: perche sappiamo, se siamo sani, ouero infermi; buoni, ouero peccatori; superbi, ouero humili; auari, ouero liberali; lussuriosi, ouero casti; inuidiosi, ouero cariteuoli; golosi, ouero continenti; iracondi, ouero pacifici; otiosi, ouero solleciti. O che cognitione, o che scienza. Ma, se ciò non basta, che diremo noi à quest' altra ragione? che, quanto piu una cosa è rara, tanto piu viene riputata pretiosa? nulla. la verità gli pone silenzio. Hora, se così è, non vediamo noi per proua, che pochi pochi, per non dire niuno, conoscono se stessi? & se la cognitione di se stesso è tale, chi negherà, che quella vinca, & superi ogn' altra? O quanto ben disse in lode di questa, il dotto Vgone, Stude cognoscere te ipsum, quia meliores, si te ipsum cognoscis, quam si, te neglecto, cunctarum rerum scientiam haberes. O che non conosciuta pazza è la nostra, quando ben considero,

ro, & lambiccamento di cernello tra uaglioso; poi-
che, spinti dal desiderio di sapere, quello studia d'
intendere il nome, il verbo, & il participio; questo
di ritrouare il genere dimostratiuo, deliberatiuo,
& giudiciale; quello d'investigare il termine, la
propositione, et il sillogismo; & questo di dimostra-
re la materia, la forma, & la priuatione: Meta-
fisici nelle intelligenze, Medici in siropi, Leggisti
in Bartoli, Canonisti in conscienze, Musici in can-
tare ut, re, mi, fa, sol, la, Aritmetici in numeri,
Geometri in misure, Astrologi in stelle di continuo
tengono immerse le menti loro: ma niuno (deh che
miseria estrema è questa) nella cognitione di se stes-
so. Molti fanno molte cose, tutti fanno tutte le co-
se, ciascuno sà qualche cosa, & nondimeno qual'è
quello, che conosca se stesso? & pure per l'huomo so-
no fatte tutte le cose, ilquale può riceuere le simili-
tudini di tutte le cose, & al cui paragone nulla so-
no tutte le cose. O quanto siamo ciechi, la luce lu-
ce nelle tenebre, & noi tenebre non la vogliamo cõ-
prendere. Che tanti Donati, & Ciceroni? Anassa-
gori, & Varroni? Plutarchi, & Chironi? Aristoteli,
& Platoni? non vediamo noi (ò Dio immor-
tale) che, possedendo la cognitione di noi medesimi,

B pari-

10 Della cognitione di se stesso

parimente possediamo insieme insieme la cognitione di tutte le altre scienze & arti? All' hora il Grammatico parla congruamente, senza discordanza, mentre che loda il sommo artefice di questa machina mondiale, il tutto riconoscendo dalla sua potente mano, & non dice menzogne con le sue pedanterie: Il Retorico copiosamente con eleganza ora, mentre che conoscendo il grande Dio per padre, & datore delle lingue, dice questa bella & santa oratione, Pater noster, qui es in cælis: Il Logico arguisce in modo & infigura senza fallacia, quando, conoscendo la propria conscienza, pigliando questa maggiore, dice, Quicumque vult vitam ingredi, seruet mandata: Il Filosofo a pieno conosce gli tre principij naturali. O che vero filosofare è questo, mentre ch'egli conosce la materia corrottibile del suo corpo, & misero fine: la forma dell'anima sua, che prima era deifica imagine, & esemplare singolare del Sig. & hora è diuenuta infelice serua del demonio, & la priuatione della gratia di quello, che di tante virtù l'hauena fatt' adorno, per il peccato mortale: Il Metafisico hà buonissima cognitione delle separate sostanze, quando ch'egli conoscendo la grandezza dell'anima sua, sem-

sempre aspira alla sua celeste origine: Il Medico ottimamente conosce le medicine, mentre ch'egli cerca di curare le imperfettioni dell'anima sua oscurata per gli molti peccati: Il Leggista o quanto bene intende le leggi Imperiali, quando offerua gli statuti di quelle: Il Canonista come bene diventa possessore della sua scienza, s'egli offerua gli canoni ordinati in quella: Il Musico canta senza dissonanza, & dolcemēte, mentre che lascia da parte gli versi lasciui, et insieme con il regio Dauid canta hinni, et salmi al Signore: L'Arithmetico, sò che non falla egli ne gli suoi numeri, quando v'è computando la moltitudine de gli suoi errori, & i breui giorni della sua vita misera, & mortale: Il Geometra, che dirà egli di questa perfettissima sufficienza sua? O santa scienza, & cognitione, che di maggiore euidenza non ha bisogno, se piglierà la pertica del suo riconoscimento, & vedrà, che due soli bracci di terra ahime gli basteranno dopò la morte? L'Astrologo con che non mediocre attenzione contempla egli le stelle, mentre che'l sole dell'intelletto, la luna della volontà, & le stelle del senso, rendono il suo camino dritto al cielo. Se adunque dal possesso della cognitione di noi medesimi, s'im-

B 2 padronimo

12 Della cognitione di se stesso

padronimo di tutte le altre cognitioni, & scienze: per quale cagione in questa nostra prima partita dal mondo, & spirituale viaggio alla celeste beatitudine, questa non ricerchiamo? questa non impariamo? questa non abbracciamo? Certo questa sempre douereſſimo hauere auanti, & dentro nel cuore: concioſiache lei è il fondamento dell'acquisto di vita eterna: ſi come voce publica è, che l'Oracolo di Apolline in Delfo, eſſendo dimandato, in qual modo & via ſi poteſſe peruenire alla Beatitudine, egli riſpoſe, *Γνωθι σεαυτον*: Conoſci te ſteſſo. Il glorioſo San Bernardo ſoleua dire, Scio neminem abſque ſui cognitione poſſe ſaluari: attesoche queſta è principio per ilquale, ſi viene in cognitione di Dio, nè ſenza queſta, oltra che l'huomo non può conoſcere il ſuo ſopremo fattore, non può etiandio ſaluarſi. O quanto à queſto douereſſimo penſare, & non gettarlo coſi ſpenſieratamente dietro alle ſpalle. Et di tutto ciò la cagione è queſta, perche, quanto piu l'huomo conoſce ſe ſteſſo, tanto piu conoſce Dio; quanto piu conoſce la ſua infermità, tanto piu conoſce la fermezza di Dio; quanto piu ſi conoſce pieno di miſerie, tãto piu conoſce maggiore la miſericordia, & clemenza di Dio; quanto piu

piu si conosce debitore, tanto piu conosce Dio benefattore. Il dotto Vgone disse queste gran parole, Frustra cordis oculum erigit ad videndum Deum, qui nondum idoneus est ad videndum se ipsum. Piu piu, se l'huomo, ch'è immagine di Dio, non conosce se stesso, come potrà conoscere Dio? se non può, nè patisce vedere il raggio del Sole, come potrà egli fisar gli occhi nella sfera di quello? Et che altro ci mostra il raggio, se non l'anima nostra, Et il Sole il grande Dio? Ci bisogna dunque prima conoscere Et contemplare l'anima di dentro, per potere conoscere poi il grande Dio: Et questo ci dà ad intendere quanto sia necessaria la cognitione di se stesso: poi che senza quella non si possa conoscere Dio. Vdiamo questo bello esempio, vdiamolo di gratia. Si come niuna donna si può guardare nello specchio, se prima non vede lo specchio, così niuna creatura humana può conoscere Dio, se prima non conosce se stessa, poiche la cognitione sempre precede l'amore: la onde ci bisogna prima conoscere noi stessi, se poscia vogliamo poter amare Dio. Perche gli Angeli buoni furono separati da gli cattiu, se non, perche, conoscendo se stessi, favoriti dalla gratia di Dio, si conuertirono a Dio, Et per questo

merita-

Nel
3. del
l'An
ma.

14 Della cognitione di se stesso

meritarono di esser confermati in gratia, & poi in gloria? Hora per qual cagione l'huomo (ò Dio immortale) essendo simile à gli Angeli, si come testifica il veridico Matt. Erunt homines sicut Angeli Dei in caelo: non debbe egli ancora prima conoscere se stesso, & poi conuertirsi à Dio? O che bella indottione. quest'è vn'entimema che nulla si parte dal vero: che, quanto manco l'huomo conosce se medesimo, tanto meno può conoscere Dio, atteso che Iddio nō si degna dargli lume, & mano, che ascenda sopra di se, s'è tanto cieco & negligente, che non contempli, et miri l'anima sua di dentro. & di che cosa (guai à noi) debbe egli hauere piu cura, che della salute propria? ma che cura può hauere di salvarsi, se non si conosce? Il buon Pietro, conosciuto il proprio errore, fleuit amare. Paolo Apostolo, conosciuto il suo fallo, di persecutore, diuentò predicatore delle genti. Maddalena, venuta in cognitione della sua mala vita, alla parola del Salvatore del mondo si conuertì, et di peccatrice tanto inimica di Dio diuenne così cara et diletta sposa di Christo. Il figliuolo prodigo di quel gran padre di famiglia, et ch'altro principio hebbe egli alla conuerzione? saluo che, vedendosi in tanta miseria,

*Seria, et calamità, ritornò in se stesso? O felice ritorno, et cognitione perfettissima: o scienza certa, et notitia lume d'ogni altro sapere. quale sarà tanto sciocco, et priuo d'intelletto, che, conoscendo gli tuoi saporosissimi frutti, che ben possono esser detti nettare et ambrosia de gli Dei, non si senti commouere insino dalle parti interiori? è ragione, che si conosciamo ancora noi tutti, che nel grembo della Santa madre Chiesa viviamo, et tanto piu, che facciamo professione di vita religiosa, che, non solo mossi per proprio utile, ma ancora per fare quello che dobbiamo, à honore di quello, che per nostra amore ha voluto spargere il proprio sangue sopra il santissimo legno della Croce, ritorniamo in noi, et facciamo, che i nostri pensieri siano in noi, liqua-
li si come debbono cominciare in noi; così parimente debbono finire in noi. ilche ageuolissimamente all'hora far potremo; quando considereremo, che cosa siamo quant' alla Natura: ch'altro non è, se non considerare, che siamo buomini fatti di terra: O confusione della nostra superbia. Quali siamo, quant' al stato della persona, ch'è, considerare, che siamo Christiani, ma infruttuosi, et sterili: O professione mendace. Quali siamo quant' alle attio-
ni,*

ni, ai costumi, alle creanze: ch'è vn ponderare, che vita noi teniamo: O che bella mascherata, & trasformatione monstruosa è questa nostra vita, che noi teniamo. Questa dottrina è facile, utile, et breue, poi che in tre sole considerationi consiste ogni sua notitia, & perfettione: Quid, quis, qualis. Certo l'huomo mai potrà dolerse della Natura, che non gli habbi mostrato con varij modi & segni, ciò che voglia, ricerchi, & desideri, che non gli habbi sempre fatto la scorta, & che non l'habbi inuiato sempre in tutte le sue attioni; dandogli alcuni comuni, ma però ottimi documenti, per liquali ageuolmente potesse viuere come deue; ne meno, che non gli habbi insegnato, ch'essendo ragioneuole, ragioneuolmente ancora si debba gouernare, & non seguire le pedate di quelli, che viuono senza ragione; lasciandosi guidare solamente dal senso, à guisa di bestie: & liquali hanno ferrate le orecchie all'honesto, & l'intelletto calpestrato dal senso. Se l'huomo non opera honoratamente, non è certo marauiglia, perche, non conoscendosi huomo, ò per dir meglio non volendosi conoscere, si parte dalla dritta via, & camina per l'obliqua: conciossiache, s'egli si conoscesse creato dal grande Dio, fatto di terra, nato

nato di padre & madre fatti di terra, allenato
con gli frutti della terra, inuechito sopra la ter-
ra, & che sia poi per ritornare in terra, rendendo
l'anima al padre Dio; chi non sà, che s'humiliereb-
be, & ch'attenderebbe solo al fine suo? ch'è di ascen-
dere nel Cielo? à godere quello, che felicità lo può,
essendo unico & sommo bene del tutto? Ma non si
conosce, nè meno cerca di conoscersi: misero, &
meschino ch'egli è: onde poscia, non è marauiglia
se molto meno possa conoscere Dio. & di ciò per il
piu n'è cagione la superbia, laquale in modo tale
gli cieca gli occhi, che, caminando nelle tenebre del-
l'ignoranza, & del peccato, non può vedere la
vera luce del cielo, con il mezzo delle buone opere;
anzi fa ombra à se stesso, perche volge le spalle al
vero sole di giustitia Christo Giesu. E' una gran
miseria la nostra, che non possiamo conoscere Dio,
se prima non conosciamo noi stessi: & che pure, nō
gli pensiamo, non poniamo mente à noi stessi: non
essaminiano il nostro cuore, non consideriamo la
nostra vita, non riformiamo le nostre attioni. Deh
viuente Dio, consideriamo hormai, che siamo ra-
gionevoli, & non bestiali; humani, & non ferini;
mortali, & non eterni; creati per il Cielo, & non

C per

18 Della cognitione di se stesso

per la terra; per la beatitudine, & non per la damnatione; per Dio, & non per il Demonio; se siamo Christiani, ouero pagani; Religiosi, ouero secolari; buoni, ouero cattiu: giusti, ouero iniqui; superbi, ouero humili; pietosi, ouero crudeli; fedeli, ouero increduli. Et conoscendosi, emendiamosi: perche, cosi facendo, facilmente ancora potremo venire in cognitione di Dio; conciossiache la cognitione di se stesso, purificando la mente, reggendo gli effetti, indrizzando le attioni, emendando gli eccessi, illustrando gli costumi, ordinando la vita, oltre che ci fa capaci di tutte le altre scienze & arti: come regina & scorta d'ogni nostro bene, ci incamina al Cielo, acciò che inui, in sæculum & ultra, godere, & fruire possiamo quello, ilquale, ritrouandosi noi in questa valle di miseria, humilmente pregare dobbiamo, che in questa nostra prima partita, che far dobbiamo da questa stanza di disolatione, per indrizzare il fine del nostro viaggio alla celeste Beatitudine, si degni darci mano & lume; acciò che piu ageuolmente intrando con gli pensieri in noi stessi, cerchiamo sciogliersi da i gran legami de' peccati, con li quali il Demonio ci tiene legati, & ci spoglia della libertà Christiana:

*stiana : onde poscia mediante la sua santa gratia
in questo mondo , si liberiamo dall'ignoranza di
noi stessi , & aspiriamo alla nostra celeste origi-
ne , & nell'altro poi ci sia concessa la
sua santa gloria :*

AMEN.



C 2 RA-

RAGIONAMENTO
SECONDO.

DEI LEGAMI
SPIRITUALI.



A sopraceleste, & diuina bontà di quello, che cō la sola parola, di nulla creò il tutto; solo dalla singolare, & altissima bontà sua stimolato, volendo il sommo bene non per se solo, ma ancora amorosamente all'altrui natura comunicare; per compimento certo di tutte le soprane, & stupende opere sue, fece l'humana creatura, à cui, come à specchio, anzi deifica immagine di se stesso, oltre che comunicò la perspicacità dell'intelletto, agilità della mente, & rettitudine della volontà, acciò che fosse ordinato nello eleggere

eleggere il bene, eguale nel ritenere l'elezione, et generoso nell'esecuzione di quello, che già la volontà hauesse eletto, gli diede ancora la facoltà nel tutto, signoria del tutto, & principato sopra il tutto: Omnia enim subiecit sub pedibus eius: facendolo adorno di quella, ch'ogn'altra soprauanza rara facoltà del libero arbitrio; delquale poi (o miseria grande) per inobedienza del gran padre Adamo, essendo prima indifferentemente libero & al bene & al male; Posuit enim in manu cōfilij sui, apponens ignem, & aquam, vt quod ei placuisset, daretur illi: con tutta la sua forza & vigore fu in fiacchito in buona parte; certa cagione, che, si com'egli già per natura dal grande Dio era stato creato libero, così diuentasse per l'assiduità del mancare, impossibilità dello stare, facilità del cadere, difficoltà del risorgere, viltà del nascere, incertezza del morire, & privatione della gratia di Dio, seruo, prigioniero, schiavo del peccato, della morte, del demonio. Et quindi auuene, che'l misero huomo, di domestico fatto inimico di Dio, d'ogni lato circondato da' nemici, legato con le funi de i peccati, di giorno in giorno (mercè dell'iniquità di Lucifero, ilquale fu occasione, che
fu

fu spogliato della gratia di Dio) che viene dico cōdotto alla prigione, al flagello, alla morte, ahime: onde'l miserello, vedendosi à questo modo spogliato della sua libertà, (dellaquale per hora non voglio ragionare, atteso che mi riseruo à farne un particolar trattato, dopò l'uscita della presente Opera, ilquale credo, che non poco sarà grato) nè sapendo ch'altro rifugio pigliare, svegliato dal grande Dio, intrepidamente, con ogni humiltà però, comparse auanti il tremendo & diuino seggio della santissima Trinità, Padre, Figliuolo, & Spirito santo; & quiui mostrata la sua miseria, à mani congiunte cominciò à gridare: Deh Signore, padre pietoso, & fonte di clemenza, aiutami ti prego, & riceui il tuo seruo conuertito, ma però con mille funi de gli peccati legato: Deh muouiti di gratia à pietà, gratiosissimo Signore, nè risguardare alle mille, anzi infinite offese, ch'io t'hò fatto: ma soccorri alla mia miseria, & prigionia:

Funes enim peccatorum circumplexi sunt me:

Le cui preghiere essaudite, il grand' Iddio mosse dal suo immenso amore, & clemenza infinita, per liberarlo dalle mani del Demonio, & prigionia del

del peccato, mandò dall' alto Cielo il suo vnigenito figliuolo, ilquale, sopra il sacratissimo legno, pigliando sopra di se ogni sua colpa, lo rese libero al Cielo, et lo restituì nella sua pristina libertà, laquale si sparse per tutto'l mondo poi, benché molti l'habbiano ricusata, & molti di noi, ch' accettata l'hauuamo, per nō dire tutti, che forse direi meglio, l'habbiamo da nuouo, per la moltitudine dei nostri peccati, riperduta: la onde bene sarebbe, che, conosciuta la nostra iniquità, & caduta maggiore del primo Padre, tutti insieme insieme humiliati & contriti comparissimo ancor noi, in questa seconda giornata del nostro spirituale viaggio alla celeste Beatitudine, (poiche, entrati in noi stessi, hauendo sprezzati tutti gli gratuiti doni, che ci hauua concessi la Maestà del Signore, insino dall'istante del santo Battesimo, con ilquale erauamo tutti resi liberi al Cielo, conosciuta la nostra miseria, & oscurissima prigionia; desideriamo finalmente di slegarci delle funi de i peccati, con lequali ci tiene legati il Diavolo infernale) auanti il Salvatore & Redentore di tutto il genere humano, et che con lagrime, & calde preghiere lo supplichiamo, che si degni aiutarci, & darci mano, acciò
che

che si possiamo leuare da tanta seruitù, & afflictione senza termine. & di fare questo certo n' habbiamo ragione, conciossiache, si come, auanti che'l nostro Padre Adamo peccasse, et poi noi, dalla ragione, offuscata dal senso, indotti, cascassimo in mille altri errori, era in nostro potere, di cadere, o di stare, di operare, o di cessare, di viuere, o di morire, cosi dopò'l peccato del primo Adamo, perdesimo molto di libertà, fossimo spogliati d'ogni gratia, & legati come prigioni dalla morte, laquale senza morte eternalmente ci crucia, dalle cui mani mai si saressimo poi riscattati, se per gli meriti di Christo, (ò bontà infinita) con il mezzo della sua santissima Croce, et con il pretio del sacratissimo Sangue suo, non fossimo stati resi liberi al Cielo.

Gli sacri Dottori in santa Chiesa Catholica dicono, che noi miseri mortali legati con le funi de i peccati mortali, caschiamo in tre grauisimi errori. Il primo de i quali, addimandano disordinatio-
ne delle attioni della volontà, nellaquale formalmente consiste la colpa, ouero macchia, che vuol dire l'istesso; perche, si come l'ordinatione dell'attione voluntaria s'addimanda ornamento et decoro;

coro ; così l'inordinatione di questa medesima at-
tione , macchia può esser detta .

Il secondo, priuatione della gratia, laquale, poi-
che la gratia solo s'appartiene all'amico : onde pe-
rò, l'huomo di quella spogliato , diuiene inimico di
Dio: così appartenendosi lei al solo inimico , senza
errore , offesa chiamar si può .

Il terzo poi Reato della pena eterna ; atteso che
l'huomo subito per il peccato mortale, ilquale lo
priua della gratia del suo Fattore, & lo fa schia-
uo del Demonio, eternalmente lo lega alla morte,
dalle cui mani dopò, che volontariamente hà pec-
cato, (Peccatum enim ideo peccatum, quia
voluntarium ; onde il glorioso San Bernardo di
cena: Tolle voluntatem, & infernus non erit ;
Leua la volontà, che l'inferno sarà nulla) non si
può liberare senza la misericordia di Dio, et il suo
diuino aiuto: conciossiache dopò il peccato morta-
le, non più s'appartiene al misero huomo , inuiare
meriteuolmente , nè ordinare la volontà in Dio,
come in ultimo suo fine sopranaturale , che som-
mamente da lui douerebbe essere amato, acciò che
gli piaccia & aggradisca : ma solo à Dio . perciò
disse il Salvatore : Nemo potest venire ad me,

D nisi

nisi pater meus traxerit illum; ilquale dà nu-
 uo può rinouare la disordinata volontà, & attio-
 ni in se stesso sommo bene, & sommamente amabi-
 le, essendo ch'egli solo accetta, egli solo dona, egli so-
 lo a se stesso si riconcilia: conciosia che, qual'è quel-
 lo, che per alcuna sua attione finita, possi scioglier-
 si dal legame del Reato di pena eterna? niuno cer-
 to, salvo che la mera, & infinita liberalità di quel-
 lo, che rimette pena, & colpa, l'una, & l'altra e-
 terna. E' facile il discendere all'inferno: ma il ri-
 torno?

Hoc opus, hic labor est:

Non ci par facile il legare un nodo? è sì bene: ma
 nel slegarlo, chi non troua difficoltà? facile è il pec-
 care: ma nel liberarsi, molta difficoltà si sente: fa-
 cilmente l'huomo s'adira, facilmente s'insoperbi-
 sce, facilmente egli mormora, facilmente si fan-
 no usure: Ma con difficoltà poi, si rimoue l'ira, si
 tempera la libidine, si modera la lingua, & si ren-
 de la roba altrui: in modo che, se vogliamo ben
 considerare la nostra miseria, c'habbiamo heredi-
 tata per il peccato del nostro primo padre Ada-
 mo, & per gli nostri peccati piu che piu conferma-
 ta; altro non ci debbe restare in questa giornata

seconda

Seconda di questo spirituale viaggio, dalle miserie del mondo, alla Beatitudine del Cielo; Non enim hic habemus ciuitatem permanentem, sed futuram inquirimus: senon che vedendosi à questo modo viatori, & quello ch'è peggio, incatenati & con mille funi de' peccati miseramente legati, poiche da noi non siamo sufficienti; omnis enim nostra sufficientia ex Deo est: che ricorriamo al Signore, ilquale si come per sua infinita bontà, ci hà concesso nella prima giornata, ch'entriamo in noi stessi à contemplare l'anima nostra di dentro, onde poscia possiamo conoscere la sua diuina Maestà; così ancora in questa seconda, conoscendo noi gli gran legami de' nostri peccati, con gli quali Lucifero ci tiene legati, ci voglia sciogliere, & restituire nella nostra pristina libertà, cō laquale egli ci creò. Et certo, se ben consideriamo, chiedere questo al Signore con ogni affetto dobbiamo; conciossiache, che cosa possiamo noi hauere piu pretiosa, nè piu cara; quanto la libertà? ma che cosa piu infelice ci può intrauenire, quanto viuere in seruitù? Mi souuene hauere letto ne i libri degli sanij del mondo, che Sisto, ilquale tra gli altri Filosofi non inferiore luogo & grado ottene, dal

D 2 solo

solo lume di Natura mosso, quantunque priuo della vera cognitione di quello, che vno in essenza, & trino in persone, essendo potentissimo, sapientissimo, & ottimo, può, sà, & vuole, se stesso come padre bucnissimo, sommamente comunicare; non solo affermò, che'l tutto patir si douesse; eccetto che la priuatione della libertà, dellaquale spogliato l'huomo, non huomo addimandar si potesse, ma ancora che perciò l'uso del libero arbitrio, all'huomo dall'infinito agente Dio benedetto, sia stato liberamente comunicato, acciò che l'huomo con purità senza peccato, che d'ogni libertà lo priua viuendo, al suo Fattore simile diuentasse. Sentenza degna certo di vn tale huomo, & opinione dal vero non aliena. Hora adunque se quell'antico Filosofo fece tanta stima della libertà ciuile; quanto maggiormente noi Christiani spirituali Filosofi, che inebriati della sapienza del Padre eterno, per gratia scopriamo gli alti suoi secreti; dobbiamo certo il tutto auilire: ma la sanità del libero arbitrio, con laquale siamo stati creati, perduta poi, si per il peccato di Adamo, come di noi stessi, (come già hò detto ancora) con ogni sforzo ricuperare, & rihaunta conseruare? cum nec auro ematur,

tur,

tur, nec pretio comparetur? *Nostro* sia adunque il debito di dimandare la libertà perduta al Signore, & gridare ad alta voce: Deh clementissimo Signore, padre di misericordia, il quale ci consoli in ogni tribolazione nostra, aiutaci, non ci lasciar perire, daci mano, & liberaci da queste catene, prigioni, & morte.

Funes enim peccatorum circumplexi sunt nos.

Il padre della naturale filosofia, *Aristot.* ragionando dell'ignoranza, cagione principale d'ogni male, disse, Omne peccans, ignorans. Ne senza cagione: conciosia che ciascuno non sapendo, ma ignorantemente correndo al male, inordinatamente desiderando quello, che desiderare non douerebbe; da *Lucifero* molte volte, anzi sempre, per farlo preuaricare, il male sotto specie di bene, gli viene offerto; ond'è'l miserello, che per natura è inclinato più al male, che al bene, facilmente gli consente: dalche auiene poi, ch'egli, guidato dalla sua ignoranza, ne diuenta miseramente cieco, sì come anco ciecamente giudica & opera. Questa certo è una fune troppo dura. da noi certo non siamo sufficienti à spezzarla; la ci tiene troppo legati, ben ci
bisogna

bisogna entrare in noi stessi, acciò che, conoscendo noi stessi, & la nostra prigionia, con il mezzo della penitenza, di cui apieno parleremo nel terzo Ragionamento, possiamo uscire di tante tenebre & merori. O miseri noi, infelici, & ciechi, non vediamo che'l nemico dell'humana nostra natura, per quanto può & vuole, cerca di chiuderci gli occhi, offuscarci l'intelletto, & auilirci la ragione? Non vediamo, miseri noi, che non ci lascia conoscere il vero? che'l nero ci fa parere bianco? che sempre ci spinge al peccato, alla morte, all'inferno? Noi s'insoperbimo sotto specie di eccellenza; desideriamo la moglie altrui, sotto velame di diletto; facciamo usure, sotto scusa di soccorrere al bisogno della nostra famigliola: Et non s'accorgemo, che'l Demonio ci auilluppa il ceruello, ci fa credere il male, bene, & che, come vorace lupo, ci vorrebbe rubbare fuori del gregge di Christo. Deh, guai à noi, che diciamo il bene, male: che poniamo le tenebre per la luce, & gustiamo l'amaro per il dolce; perche in die iudicij fiet nobis iustitia sine misericordia. E' bene, che gridiamo tutti noi humilmente al Signore, & che lo preghiamo, che ci sciolga dalle funi de i peccati, dicendo: Respice
in

in nos misericors Deus: *risguarda verso noi, o misericordioso Signore, & miserere nostri, & habbi compassione di noi miseri peccatori:*

Funes enim peccatorum circumplexi sunt nos.

Si come il giovane, si conosce all' hora essere innamorato delle lettere, virtù, & buone creanze, quand' egli volentieri studia, frequenta la scola, honora gli compagni, ama tutti, teme il maestro, dà bon saggio di se in tutte le sue operationi, & apprende le buone discipline: Così noi Christiani si conosciamo essere desiderosi del diuino amore, quando noi studiamo le sacre Lettioni, visitamo le Chiese, riuerimo gli Religiosi, non odiamo il prosimo, habbiamo timore di Dio, si diportamo bene in tutte le nostre attioni, & udimola parola di Christo. Ma, quando siamo lontani dal nostro Creatore, che non l' amiamo, che non lo conosciamo, che non lo tememo, anzi che lo dispregziamo, auiliamo, & bestemmiamo: ahime, che all' hora si dimostriamo nimici di Dio, & domestici del demonio infernale, ilche poi è cagione che noi infelici piu infelici d' ogni infelicità; non solo diueniamo ciechi, perche non conosciamo noi stessi, nè Dio: onde alla

la cieca, se ne viuiamo, nutrimo, & pascemo; ma ancora, quello ch'è peggio, sordi al bene, alle discipline, alle vocationi, alle predicationi: Talche non è marauiglia, se noi, dati nel reprobò senso, finalmente vedendo la nostra miseria, & prigionia, perche è pur forza che una volta si emendiamo, nostrosia il debito di gridare con David alla sorda al Signore dei Signori; Aiutaci aiutaci Signore:

Funes enim peccatorum circumplexi sunt nos.

Non hò mai veduto, che vn Zoppo non vadi piegando con l'uno & l'altro piede verso la terra; il che certo non debbe essere lodato, nè vituperato, poiche sia difetto di Natura: Quæ enim sunt à Natura, nec laudanda, nec vituperanda sunt: diceua il Filosofo: Nè mai hò ritrouato che noi miseri huomini, legati con le funi de i peccati, & aggrauati dal peso delle iniquità, possiamo indrizzarsi al Cielo, & alla vita; nè meno camminare dritti con le operationi dell'intelletto & della volontà nella via del Signore. Miseri enim facti sumus, & curuati sumus vsque in finem, diceua il Salmo. intendendo di quelli che vanno Zoppi nell'offer-

l'offeruanza de i precetti, & che sono Zoppi nel bene. Ben vero è, che, si come quelli non sono vitiosi, così noi per l'incontro, siamo detestabili & abhominuoli, poiche il tutto pende dalla nostra mala Natura: onde non siamo degni, nè anco di vedere il Cielo. di tali diceua il dotto Boetio:

*Nunc iacet effeto lumine mentis
Et pressus grauidis colla catenis,
Decliuumq; gerens pondere vultum.*

Cogitur heu stolidam cernere terram.

O quanti siamo, che spiritualmente siamo Zoppi, & sempre verso alla terra decliniamo. siamo simili à quel Zoppo infermo, il quale, interrogato da Christo, se voleua essere risanato, rispose; Domine non habeo hominem, qui imitaret me in Piscinam. siamo simili à un'impigionato, che di prigione uscire non può, senza il favore del suo Prencipe. siamo simili dico à uno legato, che senza l'aiuto altrui, scioglier non si può. La onde ben con ragione possiamo chiedere aiuto al Signore, & gridare: Deh Signore liberaci per tua infinita misericordia da queste cathene, da questa prigione, da questa morte sempiterna, perche da noi non possiamo.

E Funes

Funes enim peccatorum circumplexi
sunt nos.

*Piu piu. Si come la lepra è infiammatrice, adu-
stiuu, sitibonda, ponderosa, pruriginosa, putrefat-
tiua, & puſſolente: così noi peccatori, (o Dio im-
mortale) siamo gonfi per la superbia; adusti per
l'ira; sitibondi per l'auaritia; ponderosi per l'acci-
dia; pruriginosi per la gola; putrefatti per l'inui-
dia; & puſſolenti per la libidine. Non ci paiono
queste grauisime infermità? La prima di que-
ste febre crudeli fu figurata in Ozia; La secon-
da in Simeone; La terza in Giezi; La quar-
ta in Mosè; La quinta nelli quattro huomini del-
l'introito di Samaria; La sesta in Maria sorel-
la di Mosè; & la settima in Ioab, quando il
Re Dauid maledisse se stesso per l'inganno d'Ab-
ner, dicendo: Nec deficiat de domo Ioab flu-
xum sanguinis sustinens & leprosus. Hor, se
tutti noi, per non dire molti, (o gran cosa) si tro-
uiamo auilluppati in tutte le sorte de gli peccati,
chi piu, chi meno; onde per consequenza siamo op-
pressi da queste grauisime lepre, impiagati, &
hormai per il longo uso insistoliti; perche finalmen-
te conosciuta la nostra ignoranza, & meschinità,
come*

come desiderosi di ribauere la perduta sanità dell'anima, et salute del corpo, non ricorriamo al vero medico Christo Giesu, & supplichiamo, poi ch'egli solo può sanare gli nostri langori; che ci liberi da queste miserie, & calamità, dicendogli: Deh Signore padre clementissimo, qui non vis mortem peccatorum, sed vt conuertantur, & viuant; ilquale (mercè del tuo diuino amore) hai voluto spargere il tuo pretiosissimo sangue sopra il santissimo legno della Croce, per liberarci dalla prigionia del peccato, & da morte eterna; & ilquale sempre essaudisci le preghiere di quelli, che à te pentiti de' gli suoi errori & contriti, ricorrono: essaudisci ancora le preghiere di noi tutti, che à te humilmente veniamo; acciò che lauandoci, purgandoci, & mondandoci da queste contagiose lepre, rendendoci liberi dalle mani del demonio, ci sciogli dalle funi de' i peccati, con lequali siamo così miseramente legati, che non possiamo senza il tuo aiuto venire à te clementissimo Signore.

Funes enim peccatorum circumplexi sunt nos.

Si come vn morto non può operare opere vitale; ma di dentro & di fuori s'immarrisce, & corrom

E 2 pe;

pe; così ahime, noi legati con le funi degli peccati, non possiamo produrre opere vitali di gratia & di carità; ma di dentro si putrefacciamo ne i pensieri, di fuori nelle male operationi, & d'ogni lato nelle prauè consuetudini: in modo che si può dire quel detto dell' Apocalissi: Scio opera tua, quia habes nomen, quod viuas, & mortuus es. Noi certo si nominiamo Christiani, & bene; ma con le opere siamo diuoli incarnati: noi andiamo a i Tempj, alle Chiese; ma con il cuore siamo alle tuerne, à gli prostiboli: noi andiamo con il collo torto, & gridiamo à gli altri, Fate penitenza, emendateui, fate bene; ma noi ahime, ahime, siamo morti al bene, & viui al male. onde, poi che siamo legati dalla nostra ignoranza & proprij peccati, ben giustamente possiamo dire:

Funes peccatorum circumplexi sunt nos.

L'essere pouero, vuol dir nulla, perche assai è ricco colui, che del poco si contenta: ma ben poueri siamo noi, che non solo abondiamo di ricchezze, & non si contentiamo, ma che della gratia di Dio siamo priui, che di carità manchiamo, & che dallo Spirito santo siamo alieni: conciossiache, à questo modo

modo siamo miseri, miserabili, poveri, ciechi, & nudi. Miseri, riputandosi noi essere qualche cosa, essendo nulla: Miserabili, perche dopò la morte, eternalmente habbiamo da essere cruciati: Poveri, perche manchiamo di meriti nel cospetto del Signore: Ciechi, perche come ciechi caminiamo nelle tenebre: & Nudi, perche siamo spogliati della veste nuttiale delle virtù. O che lacci, o che funi, o che catene: ò miseri che noi siamo, non vogliamo noi hormai cercare di scioglierci da queste catene? ahime, ch'è troppo gran cosa viuere in seruitù, & essere schiauo del peccato, della morte, del demonio: nostro fia il debito di piangere il nostro peccato, castigare il corpo con gli digiuni, riformare l'animo con le orationi, & di gridare al Signore, Amplius laua nos ab iniquitate nostra: & à peccatis nostris munda nos semper: O Signore purgaci dalle iniquità & da gli peccati, & di serui del peccato, con la tua gratia facci liberi al Cielo: poiche da noi non siamo sufficienti, anzi siamo impediti & legati.

Funes enim peccatorum circumplexi sunt nos.

Hor, per conchiudere questo nostro ragionamento della

della seconda giornata, nellaquale, si come nella prima, siamo entrati dentro di noi, à conoscere noi stessi, per poter conoscere Dio: così in questa, conosciute le gran catene, & funi de i peccati, con lequali siamo legati dal demonio, & priui della nostra spirituale libertà, nella terza, poi possiamo fare la debita penitenza de gli nostri peccati; acciò che possiamo ricercare la liberatione, recuperare la libertà, rihauere la gratia, & ritrovare la vita. Consideriamo prima, che siamo molto abituati nel male, che la malitia ci hà offuscato l'intelletto, che'l peccato n'hà legati alla morte eterna, che l'ignoranza n'hà accecata la ragione, che siamo diuenuti sordi, muti, Zoppi, & leprosi, mancando di amore, di gratia, di meriti; abondando di odio, iniquità, & demeriti; et poi ricorriamo à Christo Giesu, che sana gli leprosi, rende l'udito a i sordi, scioglie le lingue de i muti, indriZZa gli Zoppi, & risana tutti; & con il mezzo dell'intelletto & della volontà, ricognitione & affetto, scopriamogli il nostro bisogno, perche, essendo misericordiosissimo, non ci mancherà certo del suo diuin' aiuto, & diciamogli senza punto temere: O Signore, padre, & Dio nostro, se tu sei quello,

quello, che ci fu promesso: da tanti Patriarchi, et Profeti, che hà saluato tutto il genere humano, e hà sparso il sangue in redentione di noi miseri mortali, che ci hai slegati dal peccato del primo padre, che ci hai aperto il Cielo, che ci hai donato la vita; se sei quello, come certo sei, che ci può dare ogni bene, & beatificarci nel Cielo; Deh sanaci, infirmi enim sumus: Deh curaci, conturbata enim sunt ossa nostra: Deh confortaci, anima enim nostra turbata est valde: Deh sciogliaci dalle funi degli improperij, vincula enim peccatorum detinent nos: Deh illumina gli occhi nostri, ne dicat inimicus noster, Præualui aduersus eos: Deh apri le orecchie nostre, vt discamus mandata tua: Deh slega la nostra lingua, ad confitendum nomini tuo: Deh incamina gli nostri piedi, in testimonia tua: Deh risuscitaci in fine nella mente, per i santi pensieri, per la celeste contemplatione, per la perseverante operatione; acciò che ci congiungamo teco, ò Christo Dio nostro per dilettione, carità, & gratia, con laquale poi di nimici, domestici, & carissimi figliuoli tuoi in questo mondo diuentare possiamo; & nell' altro, poichè saremo fatti liberi dalle funi dei

40 De i lega. spir. Rag. sec.

*de i peccati, hauendone fatto la' debita penitenza,
dellaquale mi riseruo à ragionare nel seguente ra-
gionamento, possiamo peruenire alla celeste Bea-
titudine del Cielo, allaquale ci con-
duca quello, qui viuit in sæ-
cula sæculorum.*

AMEN.



RA-

RAGIONAMENTO

TERZO.

DELLA PENITENZA.



*U*scifero si per auanti, come do
pò la colpa del vecchio Ada
mo, dopò il battesimo di Gio
uanni, & dopò il riceuimen
to dello Spirito Santo, sempre
con ogni suo sforzo cercò im
pugnare l'humana generatione. per ilche fu cosa
necessaria alla pouera meschinella, sempre starsi
pronta nella seruitù, & timore di Dio, & prepa
rarsi à resistere alle tentationi dell'inimico; ma,
non sapendo però con quai potissimi mezi resister
gli, quella seconda persona della santissima Trimi
tà il verbo eterno, posciache venne in questo mon
do,

F do,

do, per riscuoterla dalla cattività dell'inimico, volse dimostrargli la via, per la quale hauesse à caminare al Cielo, & resistere alle tentationi diaboliche. La onde, il principale documento, che gli diede nel principio della sua salutifera predicatione, fu, ch'incominciò dire ad alta voce: Pœnitentiam agite, & credite Euangelio, appropinquat enim in vos regnum Dei. Per lequali parole, dimostrò il Salvatore del mondo, ch'egli voleva, che tutta la vita de gli fedeli Christiani fosse penitenza, non solo interiore, ch'altro non è, se non ripensare tutti gli anni della vita, in amartitudine dell'anima, piangergli, & dolersene; ma ancora esteriore, con le varie mortificationi della carne, & crucifixioni de i vitiij, & concupiscenze: onde per il mezzo loro tutti gli fedeli si fortificassero contra l'universale inimico del genere humano. et quindi, non è marauiglia, s'auenne poi, che gli sacri Dottori di santa Chiesa lasciassero in scritto; che dalla penitenza esteriore, come dal proprio fonte, ne scaturissero quei tre riuoli tanto necessarij della satisfattione; cioè Digiuno, Oratione, & Elemosina: liquali da per se tutti cagionano à vicenda altri piccioli riuoletti, per rispetto delle proprietà

tà

tà loro; posciachè l Digiuno, abbraccia le castiga-
 tioni del corpo, l'aspro vestire, la continenza da i
 cibi lussuriosi & vini delicati, le vigilie da santa
 Chiesa ordinate, & l'astinenza da tutti gli com-
 modi del corpo. L'Oratione, ogni studio dell' ani-
 mo, cioè meditare, orare, leggere, scriuere, udire,
 cantare, sonare, &, quello ch'è piu, rendere con
 fatti, quanto possiamo, & con parole quanto sap-
 piamo, gratie infinite al grande Dio, de i beneficij,
 & doni riceuuti, & che tutta via di continuo ri-
 ceuiamo. Et l'Elemosina ogni ossequio verso il
 prossimo, cioè le opere della misericordia, non solo
 corporali, ma et andio spirituali, lequali certo so-
 no le chiavi del Cielo, si come leggesi nell' Euange-
 lio del tremendo Giudicio. La onde, da quello che
 s'hà detto di sopra, ageuolissimamente scorgere
 possiamo poi noi, che per il Digiuno, seruire prima
 à noi medesimi ci viene concesso, poiche, castigan-
 do il nostro corpo, lo riduciamo in seruitù del spiri-
 to, acciò che non regni in noi peccato veruno: per
 l'oratione, meditando sempre et giorno et notte nel
 la diuina legge, benediciamo Dio, in ogni momen-
 to, et tempo, et altro non facciamo, che magnificar
 lo, et riuerirlo; nè meno cessiamo di lodare il nome

F 2 santo

santo suo, rendendogli gli suoi voti di giorno in giorno: et per l'Elemosina, seruiamo al prossimo, secondo il precetto dell'Euangelio, della carità, & della legge di natura. Hora, perche questa santa penitenza, c'insegna à vincere le concupiscenze della carne, & viuere castamente; à fuggire la superbia della vita, & viuere piamente; à schiacciare la cupidigia de gli occhi, & viuere giustamente; perciò fu detta con ragione dal dottore delle genti Paolo Apostolo, scorta & via egregia della salute nostra, allaquale egli, come desideroso del nostro bene, & zelatore della nostra salute, con queste sante parole c'inuitò, dicendo: Ecce nunc tempus acceptabile, ecce nunc dies salutis. Et questa certo è quella santa virtù, & rara medicina delle imperfettioni nostre, laquale in questa terza giornata del nostro spirituale viaggio dal mondo alla celeste Beatitudine, noi tutti, bagnati nel sangue pretioso di Christo, per compagna & guida hauere dobbiamo; & dellaquale siamo in questo giorno per ragionare à salute delle anime nostre, & à satisfattione di quelli, che desiderosi sono di sapere la sua necessit.à, & santi frutti. Ma, perche il procedere distintamente, come san-

no

no gli dotti, fu sempre lodeuole cosa, & ogni equiuoco prima debbe essere diuiso, & poscia definito: perciò ben sarà, che vediamo prima, quante sorti di penitenza si ritrouano, et che poi ragioniamo di quella, che fa al nostro proposito. Notiamo adunque, che sette sorti di penitenza si ritrouano. La prima dellequali dice si Falsa; La seconda, Forzata; La terza, Tarda; La quarta, Iniqua; La quinta, Disperata; La sesta, Vera; & la settima, Meritoria. Della prima parla il dotto Isidoro, dicendo, Est non penitens, qui adhuc agit, quod peniteat. della seconda il Salmo, Conuersus sum in arumna mea. della terza il padre Agostino santo, Si tunc penites, quando peccare non potes, peccata te dimiserunt, non tu illa. della quarta l'Euangelista Matteo, Iudas, poenitentia ductus, laqueo se suspēdit. della quinta la Sapienza, Præangustia spiritus gementes, dicentes intra se, poenitentiam agentes. della sesta, Sant' Agostino, Poenitentia est, poenitenda non committere, & commissâ deflere. & della settima, il glorioso San Bernardo, quando, considerando la grandezza, & perfettione di questa santa penitenza, disse:

se: O felice humiltà de i penitenti: o buona speranza de i confitenti, quanto sei potente presso l'onnipotente, quanto facilmente vinci l'inuisibile, & quanto presto il tremendo giudice conuerti in pietosissimo padre. Hora queste sono tutte le sorti di penitenza, che si ritrouano: ma, perche le sei prime, non fanno al nostro proposito, però solo la settima è quella, di cui habbiamo à ragionare, et à cui due principali definitioni assegnano gli sacri Dottori in santa Chiesa: affermando, che lei sola sia necessaria alla salute delle anime fedeli, non perciò negando la necessità delle altre virtù, ch'insieme con lei concorrere debbono. La prima delle quali è questa: Pœnitentia est, præterita mala plangere, & plangenda iterum non committere: cioè, La penitenza altro non è, se non piangere gli peccati passati, & piangendoli, non commetterli più. La seconda, Pœnitentia est virtus à Deo nobis infusa, qua commissa mala plangimus, cum emendationis proposito, ipsi Deo nos reconcilians: cioè, La penitenza è una virtù, infusa in noi dal grande Dio, con la quale piangemo gli errori commessi, con proposito d'emendarci, & per il cui merito, si riconciliamo
con

con Dio. Hora questa definitione, lasciando da par-
te la prima, ancorche assai buona sia, parmi vera,
& perfetta, non solo secondo la mente de i Teologi,
ma ancora, perche contiene in se stessa tutti gli
quattro generi delle cause, materiale, formale, ef-
ficiente, & finale, lequali pone il Filosofo nel secon-
do della Fisica: conciosia che, per cominciare dal-
la piu nobile: l'efficiente si scuopre, quando si dice,
Virtus à Deo, atteso che da per noi senza dubbio
non possiamo hauere la virtù della vera, et me-
ritoria penitenza; ma l'ottenemo (mercè della
sua infinita bontà) dal grande Dio, ilquale, mos-
so dalla sua mera liberalità, et carità immensa,
l'infonde ne i nostri cuori per conuertirci dal male
al bene, dalla dannatione alla salute. & questo,
come pare à me, non scostandomi punto dall'opi-
nion commune degli sacri Dottori, è commune
alla virtù infusa. Onde il padre Aurelio Sant' A-
gostino, dando la definitione Teologale della virtù
in commune, disse: Virtus est bona qualitas
mentis, qua recte viuitur, qua nullus male v-
titur, & quam Deus in nobis sine nobis ope-
ratur. La formale, ch'è fine della materia,
dat enim esse rei, è, quando si dice, Infusa no-
bis;

bis; cioè per la gratia gratum faciente, senza laquale niuna penitenza è vera, nè meno grata à Dio, & senza laquale, niuno dolore de i peccati è utile; conciosia che da per noi possiamo ben cadere nel peccato, & demeritare, ma non è poi in nostro potere cessar di peccare; ouero di operare meritoriamente, senza la diuina gratia, laqual è la forma, che viuifica, & rende l'anima perfetta: del laquale parlò l'Apostolo, dicendo: Gratia autem Dei, sum id, quod sum. La materiale è, quando si dice, Qua commissa mala plangimus cum, emendationis proposito; perche, quando si dice, commissi mala, bisogna intendere de i peccati attuali, & non dell'originale: essendo che la contritione, & penitenza, come dice il Dottore, risguarda solamente à quelle cose, che noi commettiamo volontariamente: ilche non può essere del peccato originale: atteso che quello è contratto dalla natura vitiata. ben possiamo di quello hauere dolore, & dispiacere, come de gli altri peccati: ma non già propriamente penitenza. Perciò ben dissero gli Filosofi spirituali, che la penitenza, quant' alla materia, consiste in due cose, nel dolore de i peccati passati, et nel proposito di guardarsi

*darfi da i futuri. & bene. conciosia che nulla certo
 giouano gli lamenti, se si raddoppiano gli peccati:
 che ci vale il pentirsi, & poi ritornare à quello di
 prima? Qui sic peccata deplorat, vt tamen
 alia committat, adhuc pœnitentiam agere
 aut ignorat, aut dissimulat, diceua il padre S.
 Gregorio. Di questi tali, che dopò la confessione,
 & penitenza de i peccati passati, scordati della lo-
 ro salute, subito ritornano al peccato, parlando il
 padre San Girolamo, lume & Specchio di Santa
 Chiesa, disse: Dominus nec bona implet, quę
 sanctis promisit, si illi reuertantur ad vitia.
 E' vana, è vana quella penitenza, che dalla col-
 pa seguente viene vitiata. Come veramente il
 peccatore si pente, si laua, et si monda, se piange gli
 peccati passati, et si lascia signoreggiare da i fu-
 turi? Lauatur, & non est mundus, qui plan-
 git, quod gessit, nec deserit, & post lachry-
 mas, quę fleuerat, repetit; diceua vn Sa-
 uio. La finale è, quando si dice, Deo re-
 concilians: atteso che il fine della penitenza al-
 tro non è, se non, di riconciliare Dio con noi, c' hab-
 biamo offeso, & di acquistarci la vita eterna.
 perciò ben disse il padre Girolamo santo, Deus*

G natura

natura misericors est, & paratus, vt saluet clementia, quod non potest saluari iustitia. & altroue: Vtinam tam cito conuertatur peccator ad poenitentiam, quàm cito Dominus pręparatus est, pręfinitam mutare sententiam. & questa è la cagione, che la penitenza è dimandata vera oblatione, & sacrificio de i peccatori, con il quale si placa & riconcilia il grande Dio: & ragioneuolmente: posciache la penitenza è quella, per il cui mezzo ci sono rimessi tutti gli nostri peccati mortali: quantunque ciò paia impossibile, non che difficile, secondo il Filosofo, dicendo nell'ottauo della Fisica, Finiti ad infinitum nulla est proportio: attesoche il peccato mortale è infinito, perche è commesso contra vn'oggetto infinito, ch'è Iddio: & per il contrario, la nostra penitenza è finita, perche procede da vn principio finito, cioè da noi, che siamo creature finite: nondimeno, se bene consideriamo, questo vuol dir nulla: perche sapere dobbiamo, che, si come'l peccato mortale può essere cōsiderato in due modi, prima, quanto à quello, ch'è offeso, & all'hora è infinito, perche offende Dio, ch'è infinito: & secondo, quanto à quello ch'offende, & all'hora è finito, perche

che offende una creatura, ouero se stesso: che così alla pariglia la penitenza può essere considerata in due modi: prima, in quanto procede da noi stessi, & così è finita: secondo, in quanto prouiene dalla gratia diuina, laqual è similitudine di Dio, & così è infinita. Stando questa diuisione, & dilucidatione; ageuolissimamente possiamo soluere la difficoltà del Filosofo; & lodare sommamente insieme insieme gli huomini più, liquali, ragionando di questa santa penitenza, per inaltarla & magnificarla, dissero: La penitenza sola esser quella, che ci purga da i peccati mortali, che ci apre la porta del Cielo, che ci richiama alla vita, & alla quale c'induce la natural inclinatione, ci spinge la legge diuina, et c'inuita l'esemplare vita di tutti i Santi, liquali giorni et notti consumarono in vigilie, castigationi del corpo, et heremi, luoghi remoti d'ogni solazzo & piacere, per conseguire con maggiore agevolezza la vera penitenza de' gli suoi errori, senza laquale niuno mortale viuento si può saluare. A Deo enim non potest mereri quæ petit, qui hic noluit audire quod iussit, diceua Gregorio santo. Ma, poi che veduto habbiamo, di qual penitenza parlare dobbia-

G 2 mo,

mo, & anco la sua neceſſità: parmi, che non ſarà fuori di propoſito, che vediamo ancora, quante condicioni neceſſariamente (acciò che ſia valida, & meritoria) ricerca la penitenza à ſofficienza ſatisfattrice de i peccati. Auuertimo dunque, che ſei ſonò le ſue principali condicioni, come dicono gli ſacri Teologi. La prima dellequali è, il dolore efficace delle colpe paſſate; il che ſi può prouare per ragione, per auttorità, et per eſſempio. Per ragione: perche, ſi come ogni contrario ſi corrompe per l'attione del ſuo contrario, poſciachè'l freddo ſi corrompe per il caldo, il ſecco per l'humido, il dolce per l'amaro, & la ſanità per l'infermità: Coſi il peccato, ch'è entrato nell'anima per il diſpiacere non dirò, ma ſi bene per il piacere, & contento, debbe eſſer ſcacciato per il dolore, & diſcontento.

Per auttorità: concioſia che dice il glorioſo San Bernardo, che ſenza contritione del peccato, ſenza dolore della colpa, ſenza diſpiacere dell'iniquità, & ſenza amarezza della vita paſſata, mai ſ'acquiſta la celeſte gratia, & remiſſione de i peccati: attesoche la penitenza altro non è, ſe non un medicamento dell'anima ferita, ſperanza della ſalute eterna, per laquale Dio è prouocato à miſericordia,

ricordia, et laquale non si compensa con il tempo, ma con la profondità del pianto, et delle lagrime. perciò disse quel Sauio, Omne peccatum per poenitentiam recipit vulneris sanitatem.

Per essemplio ancora, perche vedemo, che'l serpente di tempo in tempo si spoglia della vecchia pelle, et si riueste della nuoua, solo mosso dall'instinto di Natura. maggiormente adunque noi, che di ragione ornati siamo, imitando il serpente, dobbiamo spogliarsi della pelle antica della mala consuetudine, et riuestirsi del nuouo huomo, et tanto più, quanto che à fare questo siamo inuitati dall'Euangelista Matt. dicendo: Estote prudentes, sicut serpentes; & simplices, sicut columbæ. La seconda condicione, è il fermo proposito di guardar si per l'auuenire da i peccati, come già di sopra hò detto: conciossiache non basta il dolore de i passati, s'ancora non vi è il desiderio di guardarsi da i futuri. et perciò disse il padre delle lettere Agostino, che, si come la volontà peruersa è cagione deficiente del peccato, così il proposito di non peccare, è necessario à lasciarlo: non enim delicta satisfacimus, si ab iniquitate cessare non constituimus. La terza condicione, è l'intera confessione,

ne, di cui ragioneremo nel seguente ragionamento. et la ragione è questa, perche non basta haue-
re la contritione, & proposito di non peccare più,
ma ancora (pur che s'habbia il comodo) è ne-
cessario confessarsi: conciosia che all'hora il pecca-
tore comincia à essere giusto, quando è stato accu-
satore di se stesso. perciò disse Isidoro, Omnis spes
in confessione consistit, in confessione locus
est misericordiae: & San Giacomo, Confite-
mini, vt saluemini. La quarta condicione, è
la satisfattione per gli peccati: conciosia che, si co-
me l'huomo offende il viuente Dio, con il cuore, con
la bocca, et con le opere; così alla pariglia, debbe
satisfare con il cuore, per la contritione; con la boc-
ca, per la confessione; & con le opere, per la satis-
fattione. Ille enim poenitentiam digne agit,
qui reatum suum legitima satisfactione plan-
git, condemnando scilicet se ipsum, ac flendo,
tantum in plorando profundius, quantum
exitit in peccando prolixius, diceua Effrem.

La quinta condicione, è, che non si prolonghi la
penitenza, sin' alla morte, perche coloro, che tardi
si pentono, con difficultà si saluano. Qui enim
praeue viuendo poenitentiam in morte agit,
periculum

periculum est: sicut enim damnatio certa est, sic & remissio dubia, diceua vn Sanio. perciò hanno detto gli sacri Teologi, che'l peccatore, che aspetta à pentirsi nell'estremo della sua vita, malageuolmente si salua, & che la penitenza sua può se non con grandissima difficoltà, essere sufficiente ad acquistare la salute. il che prouano con molte ragioni non poco potenti: ancora che però di questo più presto piamente considerano, che con determinato parere scriuano. Prima per l'alteratione delle passioni, presupponendo alcuni necessarij fondamenti: Il primo dei quali è, che à questo, che alcuno habbia il degno dispiacere dei peccati, per la cui gratia possi satisfare alle offese della diuina Maestà, necessariamente si ricerca, che l'uso del libero arbitrio non sia impedito; poscia che à pentirsi, fa bisogno, che la volontà comandi all'intelletto, che consideri gli proprij errori, & che poi comandi à se stessa, che non voglia hauere peccato, & che se ne doglia. per ilche, se l'intelletto fosse impedito da simili considerationi, non potrebbe pentirsi. Il secondo è, che'l dolore nella carne, si causa dalla discordia dell'animo per rispetto della passione, come oggetto à se disconueniente,

niente, perche in modo alcuno non vorrebbe tale passione: & , quanto piu la discordia è maggiore, tanto piu forza hà il dolore causato nella parte sensitua. & la ragione di ciò è, perche l'appetito intellettuale è in tal modo unito, et congiunto con il sensitivo, che naturalmente non può essere dolore nella parte sensitua, che parimente la volontà non si doglia, & dolendosi non si contristi. il che essendo così, però non può disporfi à penitenza.

Il terzo è, che'l peccatore infermo à morte, quanto piu hà amato la carne sua, & suoi sfrenati desii nel tempo della sanità, per la cui conseruatione hà fatto tutto ciò c'hà potuto, & saputo, tanto più s'attrista, vedendo il caso di se stesso disperato. La onde in modo veruno non hauendo la volontà quieta, meno può disporfi à penitenza dei suoi mancamenti. Il quarto poi, & ultimo è, che'l dolore nella carne, & maninconia nella mente, impediscono l'uso del libero arbitrio. onde l'intelletto, non essendo non conuinto considerare la carne sua, così crudelmente afflitta, & piena di dolori, per essere occupato à quel modo, non può pensare per allhora il peccato, & la grauezza sua, nè meno la volontà di detestarlo. Hora da questi im-
portan-

portantissimi fondamenti, ageuolmente possiamo
noi scorgere, come con difficoltà il peccatore nell'
estremo della sua vita può pentirsi; Et esser diffi-
cile, anzi difficilissima cosa, che la sua peniten-
za sia grata à Dio, dicendo il padre Agostino:
Nullus expectet, quando amplius peccare
non potest, arbitrij quærat libertatem, vt dole-
re possit commissâ non necessitate. *benche di-*
ca vn' altro pio Scrittore: Nullus desperare
debet veniam, etiam si circa finem vitæ ad pe-
nitentiam conuertatur, Deus enim miseri-
cors est. La seconda ragione, per laquale la
penitenza di quelli, che sono nell' estremo, non è sof-
ficiente alla loro salute, è, perche la penitenza va-
lida deue essere circonstantionata, laquale molto
è difficile nell'ultima necessitâ: attesoche deue ha-
uere principio, Et fine: cioè, che prima sia volon-
taria, quanto al principio; Et poi, che sia per a-
more di Dio, quanto al fine. Il padre de gli natu-
rali Aristot. ragionando del fine, disse, ch' al fine si
ricercano cinque cose, il mouente, il mobile, il tem-
po, il termine à quo, Et il termine ad quem.
Queste cinque cose parimente si ricercano nella pe-
nitenza, Et prima il mouente, ch' è Dio; secondo,

H il mo-

il mobile, ch'è la volontà; terzo, il tempo, ch'è la vita presente; quarto, il termine à quò, ch'è l'iniquità; & quinto, il termine ad quem, ch'è l'amore, & honore di Dio. Quanto dunque al principio, (o che bella filosofia è questa) fa bisogno, che, si come la diuina volontà conferisce la gratia per sua pura liberalità, così l'atto della penitenza, acciò che possa conseguire la gratia, sia liberamente eletto dalla volontà del penitente, et non per qualche timore di pena: conciosia che, quando sia una cosa, non per volontà, che s'habbia, ma per necessità, come s'un mercante gittasse volontariamente le sue merci nel mare, per timore, che la naue non s'affoghi, questa sua volontà non sarebbe libera, ma suppositiua, cioè per fuggire il pericolo: così il peccatore, essendo nel fine della sua vita, s'ha scintilla di penitenza, quella difficilmente è meritoria: conciosia che non è semplicemente volontaria: ma, perche teme la morte & l'inferno: & quindi auuiene, che, non essendolibera, nè sufficiente, poi con difficoltà si salua. Quanto al fine poi, fa bisogno, che tale penitenza sia per amore dell'immenso Dio, atteso ch'egliè necessario partirsi principalmente per amore di Dio, & non per timore

more di pena, acciò che la dispositione della nostra penitenza, sia sufficiente alla gratia, laquale è quella, che purga la colpa; l'uno certo, & cagione potente, che ci guida, & induce à prouare, che l'infermo malageuolmente possi hauere questa condizione, si come senza difficoltà veruna, si può vedere: presupponendo questo non poco sodo fondamento, che piu muoua l'intelletto l'oggetto presente, che l'assente: massime se l'oggetto è disconueniente alla potenza; non altrimenti di quello, che la bacchetta, per essere oggetto non conueniente, cagiona timore, & tremore ne' fanciulli. Stando questo fondamento, non vediamo ahime, ch' al misero peccatore, ch'è nel fine della sua vita, per permissione del grande Dio, gli si rappresentano tutti gli suoi peccati, non come offensiui della diuina Maestà, ma come cagione della sua dannatione? se gli rappresenta la spauentosa morte, l'aperto chaos dell'inferno, & gli mostri terribili de i demonij? Onde all' hora l'infelice peccatore, che nel tempo della sanità, non hebbe timore alcuno di offendere Dio, che poco si curò de' gli suoi precetti, che non solo non l'amò, ma che ancora lo dispregiò, bestemmio, & dishonorò, vedendo tutte queste

H 2 cose

coſe nel tempo della ſua morte, inſieme con gli tormenti, ch'è per patire, l'ira di Dio, & la ſpada della diuina giuſtitia ſopra il ſuo capo: ahime, che allhora dico, pentendoſi, la ſua penitenza non è ſofficiente alla gratia, perche non è volontaria, ma violenta, et per forza: poſcia ch'egli non ſi pentiſce per amore di Dio, ma per timore della morte: anzi voglio dire di più, che molte volte permette Dio, che quello, ch'aspetta à pentirſi nell'eſtremo della ſua vita, in quell'ultima hora, volendo, non poſſi pentirſi, perche gli leua l'intelletto et la ragione. però ben diſſe il padre Sant' Agostino: Hac poena vel animaduersione peccator percutitur, vt moriens obliuiſcatur fui, qui, dum viueret, oblitus eſt Dei. La terza, et ultima ragione, per laquale la penitenza di quelli, che ſono negli eſtremi, non par poter eſſere ſofficiente alla ſalute loro, è per l'habito acquiſtato per il frequente eſſercitio nel peccare. & queſto ſi può prouare con tre fortiſſimi fondamenti: concioſia che l'habito ſecondo l'ultimo della ſua potenza opera, quanto può, ſecondo tutta la ſua virtù; & tutte le potenze eſteriori operano meramente neceſſario, cerca gli ſuoi oggetti, an-

Zi

zi che, quanto più sono habituate, tanto più sono inclinate cerca gli oggetti. Oltra di ciò, l'habito, secondo la commune opinione, naturalmente inclina la potenza à simili attioni, et molte volte la violenta, per modo di dire. Più più: La naturale inclinatione sempre induce la volontà, & la sprona à dilettae le potenze sensitive, & allhora tanto più, quando l'habito è sopragionto all'inclinatione. La onde, se così è, come le sopradette ragioni ci dimostrano, concludere possiamo, & (per non andare più in lungo) tenere per certo, che'l misero peccatore, essendo per molti anni habitato ne i peccati, & la volontà al simile, habitata nel compiacere a i sensi esteriori, che nel tempo della sua morte, difficilmente può non condescendere à simili attioni, & quasi violentare l'anima meschinella. per ilche, essendo per l'habito vitioso molto spronato ad amare inordinatamente se stesso, & le cose terrene, per conseguente con difficoltà può hauere il vero dispiacere de i peccati, sufficiente à cancellare la macchia della colpa. Ma hor mai fia bene, che ritorniamo doue si siamo partiti per progresso del nostro ragionamento: perche, se di ciò si volesse parlare à pieno, mancherebbono
gli

gli giorni, gli mesi, gli anni. Notiamo che la
sesta, & ultima condicione della vera peniten-
za, è, che bisogna perseverare sino al fine. O qui-
sta il caso, qui consiste il tutto: conciosia che'l fine
impone necessità à tutte quelle cose, che sono ordi-
nate à se stesso. Se l'infermo, desiderando la sani-
tà, essendo necessitato à pigliare tutti gli mezz
conueneuoli, per poter conseguire quella, non vor-
rà pigliare gli siropi, patire il salasso, & sorbire
le medicine amare, sin' à compiuta purgatione, et
più oltre ancora, mai potrà acquistare la sanità
perduta. Se il penitente non persevererà sino al
fine, il merito non potrà certo corrispondere al pre-
mio: perche il grande Dio dà vn premio senza fi-
ne, & senza termine, senza perseveranza:
Nec qui pugnat, victoriam, nec palman
victor consequitur. Ben dunque possiamo
conchiudere il nostro terzo ragionamento della
giornata terza dell'ascendere alla celeste Beati-
tudine: & tanto più, quanto c'habbiamo esami-
nato assai bene la definitione, & le difficoltà, che
fogliono essere addotte da quelli, che di questa vir-
tù fauellano; & insieme insieme dire, che la pe-
nitenza in somma, sia una virtù più salutare,
&

È piu pretiosa, di quello, che pensare sappiamo; poscia che lei è quella, per il cui merito, l'huomo viene sciolto dal peccato, restituito alla Chiesa, riconciliato con Dio, arricchito de i doni spirituali, & di figliuolo del demonio, diuenta figliuolo di Dio: Lei, dico, è quella, che allegra gli Angeli, giustifica gli empj, & reuoca gli beni perduti, conforta gli appassionati, sana gli contriti, & apre gli Cieli, schisa la pena infernale, infonde la gratia diuina, & dona la vita eterna. è la regina della contritione, patrona della confesione, & signora della satisfattione; madre della pazienza, sorella dell'obedienza, & compagna dell'humiltà; amica della carità, nemica dell'iniquità, & infine scorta d'ogni buona operatione. Ben dunque miseri sono certo coloro, che non abbracciano questa santa virtù, & che non cercano di fare penitenza de gli loro peccati. O anime sfortunate, & mille volte infelici che sono le nostre, poi che non lasciamo il peccato nel tempo della nostra sanità, ma il peccato lascierà noi, & tutta via lascia, nel tempo della nostra mortale infermità. Pœnitentiam agamus, dum tempus habemus. Penitenza, penitenza; facciamo penitenza di-

co de gli nostri errori, perche di morire securi siamo, ma l' hora, et il modo sapere non lo possiamo. oltra che si suol dire, che, chi mal viue, sempre comincia à viuere. O Dio volesse, ch' al tempo d' hoggi, senza tante Isocratiche discipline, Aristoteliche dottrine, & Ciceroniane elocutioni, nè meno con tanti fregi di leggiadri, & ben fondati argomenti, s' ammaestrassero gli credenti, & che per forza del dire ornato, ciascuno, ò la maggior parte non cercasse di essere inanimato al bene, alla virtù, al Cielo; conciosia che solo basterebbono le rozze, et balbutienti lingue delle trombe Apostoliche, favorite dall' aiuto dello Spirito santo, à scolpire ne gli nostri petti la virtù, la gratia, la beatitudine. Dio volesse, dico, che come troppo curiosi di conoscere l' industria altrui nell' insegnare, nel commuouere, nel cõciliare; come frenetici, non andassimo tutti tutti in ogni tempo, à cercare, qual de' Predicatori sia sgratiato, qual eloquente; qual dotto, & qual ignorante; conciosia che ci basterebbe solo la semplice parola dell' Euangelio, dichiarata da gli serui di Christo in spirito di simplicità, à indurci nella cognitione di noi medesimi, nel desiderio della libertà perduta per gli peccati,

cati, & nell'immenso pelago delle amaritudini, che sentire dobbiamo, facendo la debita penitenza delle offese, che fatte habbiamo al nostro Salvatore Christo Giesu. Onde à questo modo piu ageuolmente, & con maggiore Zelo, per salute dell'anima, & per l'acquisto di vita eterna, à buoni hora, & per tempo, entreresimo tutti coraggiosamente nel deserto della penitenza, & arditamente senza indugio, domando questo polledro indomito dell'appetito nostro, & cavalcando per gli ameni prati della virtù, fuggiresimo la superbia, conculcheresimo la cupidigia, ammorzeresimo la lussuria, s'allontaneresimo dall'inuidia, si schiueresimo dalla gola, & si guarderesimo dall'ira; sapendo, che di morire securi siamo, ma che l'hora, & il punto sapere non lo possiamo: anzi, che, l'otio odiato, il rancore dispregiato, & il furore moderato da noi sarebbe: accio che non si partisimo dalla celeste via; nè meno in noi regnerebbe la cosa iniqua, la stolta, & la variata; ma solo la giusta, la sana, & la forte; accio che del Cielo, dopò il corpo di questa trauagliosa vita, fossimo fatti degni. O che bella transformatione sarebbe questa, più stupenda di quan-

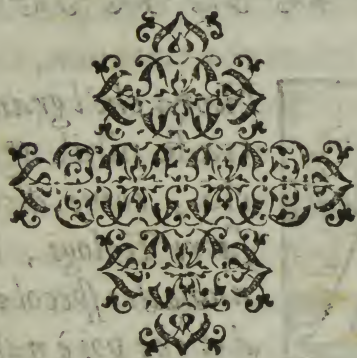
I te

te n'hò lette del nouo Protheo . allhora sì, ch'èl mondo viuerrebbe in pace, & sicuro; nè meno sarebbe bisogno di tanti giustitieri, patibuli, & tormenti; posciache, hauendo posto in obliuione il male, ciascuno sarebbe solo intento al bene, all'honesto, alla salute. Horsù, poi c'habbiamo hauuto tanti segni del sdegno grande, c'hà Dio contra di noi per gli nostri peccati, per la fame, per la guerra, per il fuoco, & per la pestilenza, c'habbiamo veduto ne i nostri giorni: bene ci sarebbe che ciascuno di noi, pentendosi de i nostri errori, si spogliassimo d'ogni iniquità, & ornati di pazienza, accompagnati dalla penitenza, si sforzassimo di caminare per la via della giustitia, & come generassi soldati, à guisa d'un nouo Sansone, facessimo resistenza al demonio, al mondo, alla carne . il che ageuolmente fare potremo, se di queste tre arme s'armeremo, Digiuno, Oratione, & Elemosina: attesoche il giacco del digiuno, ci sarà la correctione della volontà; lo scudo dell' Oratione, l'humiltà del Cuore; & il stocco dell' Elemosina, l'acquisto di vita eterna: onde poscia essendo à questo modo fortificati contra l'uniuersale inimico dell' humana generatione, senza difficoltà veruna,

na, potremo poi (essequendo però, quanto siamo
per ragionare, nelle susseguenti giornate) conseguire
la tranquillità dell'animo, & quiete di cuore
in questo mondo, & nell'altro la suprema & san-
ta gloria del Cielo. Il che ci conceda

quello, qui est benedi-
ctus in secula.

AMEN.



RAGIONAMENTO
QVARTO.
DELLA CONFESSIONE.



Neora che'l grande Dio, extra se nihil agat necessario, come dicono tutti gli sacri Teologi, contra l'opinione de i specolatiui Filosofi; dal che poi è nasciuto, ch'alcuni non molto ricchi d'ingegno, nè di eleuato spirito, benche molto si presumessero di sapere, (solo mosi dalla semplice scorza et apparenza di questa opinione) alla sciocca, ò per dir meglio sfacciatamente, hanno hauuto ardire di poner la lingua loro nelle cose di religione, & come scemi d'ogni retta intelligenza della sacra Scrittura, affermare,

fermare, che la gratia, ouero qualch' altro effetto dell' eterno Dio inuisibile, disponente l' huomo alla salute, essendo il fine di tutti gli Sacramenti, che però non sia stato cosa necessaria, instituire la santa Confessione, & che l' grande Dio, non era cosa ragioneuole, che determinasse la sua virtù à segno ueruno sensibile, poi che assolutamente era possibile conseguire quest' effetto inuisibile, cioè la gratia, senza tale segno. Nondimeno gl' istessi sacri Teologi, parlando di questa santa Confessione, il cui fine è la gratia, non contradicendosi punto, anzi con marauigliosa intelligenza & ragioni efficaci fauellando, dicono, che fu, è, & che sarà sempre necessaria questa santa virtù sin' all' ultimo del mondo, quando, il tutto essendo risoluto per la fiamma, & per il fuoco, Dio verrà à giudicare gli uiui & gli morti: poscia che senza quella noi redenti con il pretiosissimo sangue di Giesu Christo, non possiamo conseguire la vera penitenza de i peccati necessarissima alla salute; le cui parti (che l' una senza l' altra poco, ò nulla giouerebbe) sono Contritione, Confessione, & Satisfattione. Onde per tre ragioni affermano, che necessariamente sia stata ordinata del grande Dio, & infallibilmente osserua

ta

ta dalla Santa Madre Chiesa: Et prima, acciò
che'l grege Christiano fosse distinto et reparato da
gli altri gregi, manifestando le sue conscienze, ac-
ciò che gli heretici non palliassero l'innocenza, Et
che, à guisa di voraci lupi, sotto la pelle pecorina,
si nascondessero. Però ben si commanda à qua-
lunque Prelato ecclesiastico ne i Prouerbij, che di-
ligentemente debba conoscere la faccia delle sue pe-
corelle, Et considerare gli suoi greggi, dicendo il sa-
uo Salamone. Diligenter agnosce vultum
pecoris tui, & greges tuos considera. Se-
condo, acciò che possiamo riceuere con humiltà et
santità il santissimo Sacramento, ilquale tutti pu-
rificata la conscienza sono tenuti almeno nella Pa-
scha pigliare una volta, Et comunicarsi, via di
questo, ai tempi debiti. La onde, acciò che con
maggiore riuerenza Et diuotione, si mangiasse
quest' Agnello Paschale, fu ordinato, che tutti
gli fedeli Christiani, si purgassero per la confes-
sione, Et si mondassero le anime, acciò che, indegna-
mente accostandosi al sacro, Et formidabile Sa-
cramento dell'altare, non si mangiasse la danna-
tione dell'anima, Et del corpo insieme. Qui enim
manducat indigne, iudicium sibi manducat,
&

& bibit, non diiudicans corpus Domini, diceua Paolo Apostolo. Terzo, & ultimo, fu per la glorificatione del sommo Dio: conciosia che qualunque è obligato confessarsi peccatore. & bene: nemo enim sine crimine uiuit. nel che glorifica Dio, mostrando, che hà bisogno della gratia, & misericordia sua. nè questo più ageuolmente si consegue, quanto che con il mezzo della santa Confessione. la cui necessit , poi che tanto ci   conueniente, che intendiamo, per pi  coraggiosamente seguitar questo nostro santo viaggio della celeste Beatitudine; perci  sia bene, che prima consideriamo, che si trouano (acci  che distintamente procediamo) nelle sacre Scritture varie sorti di Confessioni. La prima dellequali si dimanda della Fede, cio  di tutto ci , che necessariamente credere tenuti siamo, di cui parla l'Apostolo   gli Romani: Corde enim creditur ad iustiti , ore autem confessio fit ad salutem. conciosia che, acci  che siamo giustificati, ci bisogna che cordialmente crediamo: &, acci  che conseguiamo poi l'eterna salute, ci   espediente, che   tempo & luoco; quello, che nell'animo crediamo, l'istesso al simile con la voce confessiamo. La seconda   detta

detta della diuina laude: attesoche con questa lodiamo, et glorifichiamol' immenso Dio, la sua infinita sapienza, bontà, & potenza: et à questa c' inuita il reggio David, dicendo, Confitemini, quoniam bonus, quoniam in sæculum misericordia eius. La terza (o che utile, ò che virtù, ò che bene) è detta fraterna, percioche, per il merito di questa, il Christiano da bene confessa la sua colpa al prosimo da lui offeso, & gli chiede perdono. però ben disse San Giacomo, parlando di questa sorte di virtù, Confitemini alterutrum peccata vestra, & orate pro inuicem, vt saluemini. La quarta poi, & ultima, è detta de i peccati, laquale ancora lei si diuide in due parti, posciache l'una è detta Mentale fatta al solo Dio, laquale altro non è, se non vn' humile & cordiale recognitione del proprio peccato, fatta nel cospetto del Signore, per laquale se gli dimanda perdonanza de i commessi peccati: & l'altra è detta Vocale, laquale al simile si diuide in due parti, poscia che la prima dicesi esser generale, attesoche à voce publica & uniuersalmente si fa à Dio, com'è quella per essempio, che fa il Sacerdote, dicendo l'ufficio, à Prima, Compieta, et nel principio similmente

mente nella santissima Messa: Et l'altra dice si particolare, secreta, auricolare, & sacramentale, che da tutti gli veri & sacri Catolici di anno in anno si fa al proprio Sacerdote, et laquale sopra tutte le altre sommamente affermano essere necessaria à coloro, che vogliono salvarsi, conseguire la gratia, & entrare nel regno de gli Cieli: si come tutto ciò con tre ragioni efficacissime prouare si può. & prima; Perche, quando si dà ad alcuno l'auttorità di conoscere, intendere, et inuestigare una causa, si presume sempre, che gli sia stata data ancora l'auttorità di potere giudicare l'istessa causa, massime in questo proposito: ò, per dire meglio, quando si dà ad vno l'auttorità del giudicare, conseguentemente se gli dà ancora l'auttorità di potere à pieno esaminare quella cosa, che s'hà da giudicare, conciosia che sempre il giudicio della causa, debbe presumere la cognitione di quello, che s'hà da giudicare: si come fanno quelli, che di leggi fanno professione. Hora à proposito, se'l Salvatore di tutto il mondo Christo Giesu, hà dato auttorità à gli Apostoli Santi, & à successori suoi in Santa Chiesa Catolica, di giudicare le conscienze, se sono legate, ò sciolte dal peccato; quando dis-

K se

se in San Giouanni , Accipite Spiritum sanctum : quorum remiseritis peccata , remittuntur eis ; & quorum retinueritis , retenta sunt . Adunque nè deue seguire , che istituendo gli giudici delle conscienze , ancora gli dia , & habbi dato , l' auttorità di conoscerle . ma come (ò buõ Giesu) conoscer si possono , se non si manifestano ? & come manifestar si possono , se non da noi medesimi ? Necessariamente adunque ci bisogna , volendo sapere di certo , se siamo legati , ouero sciolti da i peccati , che manifestiamo le conscienze , et che le purghiamo , mediante questo mezzo della santissima Confessione . Non ci potest adhiberi remedium , cuius est vulnus occultum , diceua il padre Santo Ambrosio , parlando della Confessione . et bene . perche le ferite della mente , quando da noi sono aperte , & mostrate à gli medici spirituali , presto essalano , et da quelli sono risanate : ma , quando da noi sono chiuse & coperte , ò per vergogna , o per poco timore di Dio , all' hora s' instoliscono , & più che più si raddoppiano le piaghe . La seconda ragione è , perche ogn' uno , c' hà per sola prima gratia del Battesimo per il peccato contratto dalla sua libera volontà , è obligato per il primo precetto

precetto della legge, Diliges dominum Deum tuum, di rihauere, et ricuperare la perduta gratia, con la via piu sicura et piu facile, che si a possibile. Et che via piu sicura, nè piu facile d'acquistarsi la diuina gratia, si ritroua, quanto la sacramentale? nè questa si può hauere senza la confessione. adunque bisogna, che seguitiamo la via della confessione, se vogliamo dei peccati con seguire l'assolutione. Peccator enim conuersus de peccatis in fletibus, iam iustus esse inchoat, cum ceperit accusare quod fecit, disse il padre San Gregorio. Perciò disse Isidoro, che la confessione è quella, che giustifica l'huomo, et che gl'impetra la gratia presso il grande Dio. La terza, et ultima ragione è, perche quei peccati ci sono rimesi dall'immenso Dio, & perdonati in Cielo, liquali prima da i suoi Vicarij in terra ci sono rimesi, & perdonati. da i vicarij di Christo per l'auttorità, che loro hà concessa, non ci sono rimesi, nè perdonati in terra, se non gli peccati confessi: adunque nè meno in Cielo ci saranno rimesi se nō quelli, de i quali si saremo confessi in terra. Confitere in tempore opportuno, & in die salutis accipies celestem thesaurum, diceua il padre.

K 2 San-

*Sant' Agostino . nè senza cagione . conciossiache ,
quando noi confessiamo gli nostri peccati , allhora
Dio ci essaudisce come popolo suo . Ma qui potrebb-
be dirmi quel Christiano curioso di sapere : Iddio
non perdona egli ancora gli peccati mediante la
contritione ? Certo sì . Adunque non ci è necessa-
rio il confessarsi , per poter conseguire la remis-
sione de i peccati , poi che solo ci basta la contritione
del cuore , & il pentimento dell' animo . A ciò age-
uolissimamente si risponde , come dicono gli sacri
Teologi , che l' grande Dio solamente rimette gli pec-
cati mediante quella contritione , laquale deside-
ra , & hà in voto la santa confessione . & la ragio-
ne è questa , perche quella non è vera contritione ,
laquale non dispone l' huomo , & il peccatore , che à
luogo , et tempo egli si confessi de i suoi errori . Om-
nis enim peccator , dum culpam suam inter
conscientiam abscondit , intrinsecus latet , &
in suis penetrabilibus occultat , dice il padre
San Gregorio . Hora per queste ragioni scorgere si
può , come la confessione è sommamente necessa-
ria . Oltra che possiamo etiamdio leggere l' uno et
l' altro Testamento : doue ritroueremo , che siamo
tenuti à confessarsi , per legge di Natura , per legge
Mosaica ,*

Mosaica, per auttorità de gli sei Profeti, et per legge diuina: si come discorrendo ageuolmente vedere possiamo. Nella legge di Natura non era certo necessaria la confessione vocale, ouero sacramentale, perche in quel tempo il Creatore del Cielo & della terra non era ancor Dio & huomo, nè meno haueua dato l'auttorità ad alcuno d'assoluere nel foro sacramentale; ma solamente mentale, & occulta: conciosia che si faceua questa al solo Dio con contritione di cuore, & dispiacere del peccato. perciò ben disse Agostino Santo: Cum malus sum, nihil aliud est me confiteri Deo, quam me mihi displicere. Di più, dice il padre San Bonauentura, ch'etiandio nella legge naturale, alcuni erano tenuti alla confessione vocale, quando però Dio la ricercaua, si come leggesi, che ricercò d'Adamo dopò il peccato dell'inobedienza commesso, quando gli disse nel Genesi, Adam vbi es? Sopra le quali parole parlando la Giofa, disse, che queste sono parole di uno, che chiama à penitenza, & che induca alla confessione: Verba sunt vocantis ad poenitentiam, & ad confessionem inducentis. Più oltre: nella legge *Mosaica*, non era necessaria la confessione? non sappiamo

sappiamo noi, che nel tempo della legge scritta, il grande Dio s'hauua dato più à conoscere all'huomo, & ch'hormai hauua ordinato, & instituito vn sommo Pontefice in terra? & ch'altro rassembramento nè auuene quindi, se non che gli huomini parvero, & in effetto furono comandati, che si confessassero vocalmente, per il sacro Sacerdote. benchè generalmente & indistintamente per determinatione de gli sacrificij? Mi ricordo hauer letto nel Levitico, che dopò che'l Sacerdote, & Pontefice hauuano mondato il Santuario, il tabernacolo, & l'altare, offerendo vn becco uiuo, & tenendo l'una & l'altra mano sopra il capo di quello, confessauano tutte le sue iniquità, & delitti de gli figliuoli d'Israele. perciò è scritto, Tunc offerebant hircum uiuentem, & posita vtraque manu super caput eius, confitebantur omnes iniquitates, & vniuersa delicta filiorum Israel. Ma, che diremo noi de gli Profeti? non hanno mostrato essi con seicento auttorità, che la confessione sia necessaria? Leggiamo vn poco David: Dixi confitebor aduersum me iniustitiam meam Domino. Leggiamo Neemia: Filij Israel confitebantur peccata sua, & iniquitates suas

suas quater in die, & quater in nocte, & adorabant dominum Deum suum Israel. *Leggiamo Iob*: Loquar in amaritudine animæ meæ, dimittam aduersum me eloquium meum, dicam Deo, noli me condemnare. *Leggiamo Esaia*: Narra si quid debes, vt iustificeris. *Leggiamo Osea*: Reddemus vincula labiorum nostrorum. *Leggiamo finalmente il sauiò Salamone*: Qui absconderit scelera sua, non dirigetur; qui autem confessus fuerit, & reliquerit ea, misericordiam consequetur. *O che sante auttorità, non aliene dal vero: ò che certezza, et euidenza della salutare confessione. Non ci debbe esser certo marauiglia, se nella legge Euangelica, & diuina, sia molto più, fu, & habbia ad essere sempre necessaria la santa confessione, poi che per le leggi serue, & adombratiue di questa nostra, predicatoci dalla verità Christo Giesu, si scorga essere tanta la sua necessità, che se non per quella s'habbino gli nostri antichi padri potuto riconciliare con Dio, & acquistarli il Cielo. Ma, acciò c'habbiamo più euidente intelligenza, & maggiore certezza della gran necessità di questa santa confessione, massime nello*
stato

stato della legge Euangelica, bisognaci notare, che non fuori di proposito, anzi conuenuevolmente, & con profondo misterio è stata ordinata nella santa madre Chiesa: si come per due urgentissime cagioni facilmente si può vedere. Prima, per la perfettione della legge di gratia, laquale, à simiglianza del legislatore Christo Giesù, ci dimostra l'humiltà, in cui si debbono essercitare gli sudditi dell'istessa legge, conciosia che maggiore, nè piu celebre humiltà ritrouare si può, quanto il confessarsi à un'huomo; & non al solo Dio, come fanno gli Hebrei: perciò ben disse Vgo di Santo Vittore, che piu fa quello, ilquale s'humilia al seruo per il padrone, che quello, che solo all'istesso padrone s'humilia. La seconda cagione è, per la diuina riconciliatione, laquale altramente non si douea fare, se non mediante l'arbitrio humano: et quindi però la confessione si douea fare all'huomo, acciò che l'huomo fosse giudice, et arbitro tra l'huomo, & Dio: ma questo altri non lo poteua fare, eccetto quello, che poteua porre le mani tra l'uno & l'altro, qual è Dio fatto huomo. perciò ragioneuolmente uediamo, che ci fu dato Christo huomo deificato per mediatore, & arbitro: ilquale,
per

per eseguire questo, mentre ch'era con gli suoi Santi Apostoli istituì questo salutare Sacramēto della santa Confessione. Ben ci bisogna auuertire, acciò che non pigliamo errore, che la Confessione, inquanto ch'è Sacramento della Chiesa, non fu nell'antica legge scritta, se non in ombra, & figura: il che fu, quando il grande Dio diede à gli deuoti Sacerdoti l'auttorità del discernere tra lepra & lepra, & tra il santo, & il profano. Più più: ci bisogna ancora auuertire, che, se bene Christo Giesu comandò à gli peccatori la penitenza, (come nell'antecedente Ragionamento detto habbiamo) dicendo Matt. Poenitentiam agite; nella quale si ricerca la satisfattione degna per il peccato, & allaquale è necessaria la confessione; che non però espressamente si troua nel sacro Euangelio, che egli mai habbi comandato, che ci dobbiamo confessare; nè che mai habbi usato questa parola, Confitemini, Confessateni. è ben vero, che si può dire senza veruno errore, che Giesu Christo Signore nostro, Dio & huomo, habbi à vn certo modo comandato la santa confessione, in due modi, Implicita, & explicita, come dicono gli sacri Dottori. & prima Implicitamente, quando com-

L mandò

mandò al pouero leproso, hauendolo mondato, che egli si douesse mostrare à gli Sacerdoti, dicendosi in San Matt. Vade, ostende te sacerdotibus. Esplicitamente poi, quando diede à gli suoi Santi Discepoli la potenza del giudicare nel foro della coscienza: conciosia che promesse à Pietro, Principe de gli Apostoli, auttorità tale, ch'egli potesse sciogliere le conscienze da gli peccati: perciò gli disse in San Matt. Tibi dabo clauēs regni Cēlorum. laqual auttorità espressamente poi gli diede dopò la sua santissima risurrettione, quando disse all' Apostolo Pietro, Pasce oues meas; & similmente à tutti gli altri Discepoli, quando disse loro, Prendete con questo mio alito santo l'auttorità di rimettere gli peccati: saranno rimesi gli peccati à cui gli rimetterete, & non saranno rimesi à cui non gli rimetterete: atteso che vi faccio Legati miei, & constituisco giudici delle conscienze di tutti gli fedeli. Dallaquale auttorità conchiudo no gli sacri Teologi in santa Chiesa, che, se Christo, Redentore del genere humano, hà dato questa podestà à Pietro, et à gli altri suoi Discepoli, che medesima mamẽte l'abbia data à tutti gli successori di Pietro in Sāta Chiesa Catolica, che sono gli sommi Pontefici,

tesfici, et à i successori de gli altri Apostoli, che sono
gli Vesconi & Sacerdoti d' hoggidì, che furono, &
che saranno sin' al fine del Mondo. Si che da quel
tanto, che detto habbiamo, certo hormai conchiu-
dere possiamo, che noi tutti (parlādo però de' Chri-
stiani) siamo obligati non solamente alla confes-
sione mentale, vocale, fraterna, & della diuina
laude: ma ancora piu che piu alla confessione vo-
cale de gli proprij peccati, particolare, et secreta;
che si fa in ginocchione auanti il reuerendo Sacer-
dote. laquale si come fu insegnata dal misericor-
diosissimo Christo Giesu à gli Apostoli santi, cosi
da gl' istessi poscia fu introdotta nella santa Chie-
sa Romana; & in modo tale è andata auanti,
che non hà bastato à gli sacri Scrittori, parlando
di quella, come di propria materia pertinente al-
la sua professione, hauere mostrato assolutamen-
te, che sia necessaria à saluare le anime: ma anco-
ra hanno detto, che lei deue hauere sette condicio-
ni, acciò che sia valida, & meritenole della gra-
tia. senza lequali poco (per modo di dire,) gio-
ua & vale. lequali condizioni dicono, che quan-
to piu mostrano la sua necessità, tanto piu la ren-
dono grata al gran Monarca Dio Benedetto; &

L 2 piu

piu utile, & salutare al pouero penitente. è ben vero, che di queste alcune dicono, che semplicemente sono necessarie, & altre nò, ma solo ad bene esse: quantunque altri altrimenti giudichino, et dicano. La principale di queste vogliono, che sia la deuota oratione: perche ogni nostra sofficienza pende dal grande Dio, come dice l'Apostolo Paolo. la onde per alcuni giorni, vogliono, che'l misero peccatore, auanti che si confesi al pio, & deuoto Sacerdote, raccolga in se stesso tutti gli suoi peccati, tutti gli suoi pensieri, & col penoli affetti, et che nel cospetto del suo Creatore & padre di misericordia, dica deuotamente à mani congiunte: O buon Giesu, onnipotente Signore del Cielo & della terra, padre di pietà, Redentore del genere humano; ilquale sopra il santissimo legno della Croce spargesti il tuo pretiosissimo sangue, per riscuoterci dalla prigionia del peccato, & ilquale per la tua infinita bontà, & clemenza, per aprirci la via al chiuso Cielo per gli nostri peccati, ma poi aperto per la tua infinita misericordia, ti sei degnato d'istituire questo santo, & molto salutare sacramento della sacra Penitenza; concedi à me misero, pouero, et miserabile peccatore, non già perche nè
sia

sia degno, ma solo per tua infinita bontà, & clemenza, memoria de i miei peccati, & contritione delle offese, che t'hò fatte, per lequali meriterei mille morti & mille inferni, se tanti se ne ritrouassero: acciò che di quelle facendone per gli tuoi meriti, poi che da me non posso, la degna confessione, mi si conceda, ch'io possi ottenere la bramata remissione, & pacetua, ò Dio, Giesu mio. La seconda è la diligente ricordanza de i peccati, secondo quel detto del Profeta, Recogitabo tibi omnes annos meos in amaritudine animæ meæ: nè senza misterio. perche, si come vn fattore d'vn Prencipe, ò di qualche gentil'huomo, hauendo da fare le suer agioni, ouero conti che vogliamo dire, con il suo Signore, & padrone, s'egli non premeditasse in quello, c'hauesse speso, & consumati gli danari datigli, non potrebbe ottenere il premio conuenevole, nè dimostrare, se meritasse, ouero se restasse debitore: così il misero peccatore, se prima (potendo però) non premedita gli suoi peccati, auanti che vada alla santa Confessione, malagevolmente può conseguire il perdono, & premio della sua penitenza; nè meno sapere, s'egli sia sciolto dalle funi de i peccati; ouero se maggiormente si

truoua

truoua legato. La terza è, la discreta, & diligente elettione del Confessore, conciosia che si debbe eleggere vn confessore, che sia religioso, & Sacerdote, che sia di buona vita, & fama, perche si suole dire, che gli panni di lino meglio si lauano nell'acqua chiara, che nella torbida. *Aspectus enim viri iusti ad poenitentiam inducit*, dice il padre Sant' Ambrosio: c'habbi le chiauì della Chiesa, cioè la podestà del discernere, & dell'assoluerè, che sia sufficiente & non ignorante, acciò che sappia fare differenza tra lepra, & lepra, & c'habbia le chiauì della giurisdittione, cioè che sia proprio Sacerdote, & che possa assoluerè de iure ordinario: quindi dice si, che'l curato è proprio Sacerdote di tutti gli suoi Parochiani; il Vescouo di tutti quelli, che sono sotto la sua diocèse; & il Papa di tutti gli huomini, gli Predicatori poi, & claustrali ammessi da i suoi superiori, et presentati all'Ordinario, si dimandeno suoi coadiutori.

La quarta, laquale al simile si diuide in molte altre parti, è, che la Confessione sia semplice, et nõ malitiosa; humile, & non superba; pura, & non vitiosa; fedele, & non incredula; frequente, & non tarda; nuda, & non mendace; discreta, &

non

non inconsiderata; volontaria, et non sforzata;
vergognosa, & non profontuosa; intera, & non
diminuta; segreta, et non palese; lagrimosa, &
non gioconda; presta, & non tarda; forte, et non
debile; & in fine colpeuole, & non escusabile: con-
ciosia che ciascuno si deue humilmente incolpare.
Qui enim confitetur peccata sua, & accusat
scelera sua, cum Deo facit pactum, diceua
il padre Agostino Santo; & non escusarsi, come
fanno molti, liquali dicono, ch' altri sono stati ca-
gione del loro peccare. però ben disse l'istesso padre
Agostino: Confiteamur peccata nostra, non
excusemus: tu fecisti, tu reus es, tibi ignosci-
tur. La quinta, è, che dopò la Confessione
dobbiamo ringratiare il grande Dio, che ci habbi
concesso così salutifero dono et gratia speciale, co-
m'è la santa Confessione, acciò che non caschiamo
nel peccato dell'ingratitude. Beneficia enim
magna sine gratiarum actione præteriri non
possunt. laquale tanto spiace alla Maestà di
Dio. In dispregio di questa, parlando il Poeta,
disse:

I nunc, ingratis offer te irrise periclis.

La sesta è, che dopò la Confessione non dobbia-
mo

mo piu incorrere nel peccato: ma ben guardarsi da quello, per quanto possiamo: conciosia che non basta il pentirsi, & il confessarsi; se etiam non fuggiamo il peccato per l'auenire. Nihil enim valet veniam de malis poscere, & mala denuò iterare, diceua Agostino Santo. La settima, et ultima condicione è, la satisfattione dei peccati; perche, si come nella guerra, et battaglie, cosi di terra, come di mare, se bene è ristituita l'amicitia, nò però subito si ristituisce il debito del danno fatto, ouero patito; cosi, dopò la remissione della colpa, nella contritione, et confessione, resta il debito della pena satisfattoria. onde bisogna fare la debita penitenza, acciò che, mediante quella, possiamo essere assoluti dalla colpa, et commutataci la pena eterna in temporale, dallaquale (come da quanto di sopra detto habbiamo ageuolmente scorgere possiamo) solo la sacrosanta Confessione liberare ci può. La onde con ragione gli sacri Teologi in santa Chiesa Romana, vedendo che la santa Confessione è stata ordinata dal grande Dio, in quel modo però, c'habbiamo detto; diuulgata da gli Apostoli, dichiarata da gli Dottori, comandata dalla Chiesa, frequentata da gli Christiani,
tutti

tutti hanno detto, che perciò non solo sia necessaria, ma anzi necessariissima à liberare il misero peccatore dalla pena eterna, & inuiarlo al regno dei Cieli, doue poscia possi fruire quello, che solo beatificare lo può, & dargli vita eterna. O dunque santa Virtù, scorta, & regina d'ogni nostro bene; specchio, & lume, che c'illumina la mente, & l'intelletto; chiave, che ci apre la porta del Cielo; & dottrina certa della nostra salute; posciache sei quella, che ci persuadi à mirare l'anima nostra di dentro, che pacifichi le nostre conscienze, che ci sciogli da gli peccati, che consumi gli nostri errori, che ci preserui dal male, che rompi la tregua, che spesso facciamo con Lucifero, che ci fortifichi le potenze, che ci sani l'intelletto, che ci allegri l'animo, che ci multiplichi gl'intercessori, che ci purghi il cuore, che ci guidi alla salute, che ci raddolcisci la misericordia, che ci liberi dalla colpa, che ci rapisci dalla morte, che ci manifesti al grande Dio, che congiungi noi mortali con l'immortale, che ci apri il Paradiso, & in fine che ci doni la vita eterna. O santa confessione, virtù sovrana, esemplare d'humiltà, salute delle anime nostre, Sacramento necessario,

M

cessario, utile, & santo; & scala d'ascendere dalla valle di queste miserie mōdane alla celeste Beatitudine. Qual sciocco, & priuo d'intelletto sarà, che per te non cerchi di liberarsi dalla morte, di sanare le proprie ferite, & di mondare la sua imbrattata coscienza. se sola sei quella, che ci puoi aprire il chiuso Cielo per gli peccati nostri, & liberarci dalle mani del demonio? O quanto ci sei utile, salutare, & necessaria à saluare le anime, anzi necessarissima: poiche (o gran cosa) nè etiamdio l'istesso sommo Pontefice con tutta la sua auttorità può fare persona viuente essente dalla tua santa potenza, & virtù. E ben vero, che egli può cangiare un tempo in un altro del confessarsi; ma non può però liberare alcuno dalla confessione: perche tutti tutti, se però habbiamo il comodo, siamo obligati alla confessione; nè ci gioua à essere Imperatore, o personaggio grande, perche, senza differenza di persone, ciascuno è obligato, sottopena della propria salute, à humiliarsi al sacro Sacerdote. O quanto si douerebbono hoggimai confondere coloro, liquali stanno tutta via, & sono stati, tre, (o ignoranza, o sciocchezza, o graue danno ahime) quattro, & dieci anni

ni

ni & piu, che non si confessano: dicano di gratia, chi gli fa essenti dalla confessione? chi gli hà dato tal licenza? Forse il Papa? Forse la Chiesa? Forse il suo Parochiano? Nò, nò. solo il Demonio è quello, che à ciò gli spinge, et efforta: perche con il legame di longa vita, loro persuade, che prolonghi no la Confessione di giorno in giorno, di mese in mese, di tempo in tempo. onde gli miserelli se ne vanno al macello, alla morte ahime, senza riconciliarsi con il grande Dio, essendosi scordati delle parole del Salvatore del mondo Christo Giesù, Estote parati, quia nescitis neque diem, neque horam, come disse per bocca di Matteo; con il timore della satisfattione gli trattiene, facendogli parere cosa molto difficile, (se ben fa l'huomo, quanto ch'egli si dispone di fare) di poter satisfare à Dio, et al prossimo; di dolersi de' peccati passati, et guardarsi determinatamente da i futuri; di poter fare la debita penitenza impostagli dal spirituale confessore; & di rendere quello, che malamente hà pigliato ad altri; & con la vergogna finalmente gl'impedisce la rossezza della vergogna nel peccare, & nell'offendere la Maestà del Signore? con ciosia che, si come prima gli hà indotti à peccare

M 2 sfac-

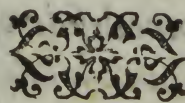
sfacciatamente senza timore di Dio, & senza vergogna de gli huomini del mondo; così da lupo astuto volendosi il misero peccatore confessare gli restituisce il velame dell'istessa vergogna: acciò ch'egli, vergognandosi di confessare le sue iniquità, vadi perseverando prosontuosamente nella sua mala vita. O che malitia, o che astutia senza termine: o che iniquità eccessiva, poiche ci priua d'ogni nostro bene. Di questo n'habbiamo l'essempio da gli religiosi cattiuu, liquali vogliono ben parere buoni con le parole, & con il portare il collo torto: ma ahime che gli effetti sono diuersi, et lontani dal viuere religioso; nè meno ci mancano infiniti esempi de gli nobili & potenti, liquali vogliono parere huomini di buona fama, et poscia, oltre che fanno mille ingiustitie, si vergognano poi confessarsi à uno religioso, che da loro sia conosciuto. Io taccio hora gli esempi vituperosi, c'habbiamo dalla vita vitiosa de i vecchi, dalla sfacciataggine de i giouani, dalla lasciuiu delle dame, dalla dishonestà delle figlie, dalla tirannide de i ricchi, dall'impazienza de i poveri, et dalla iniquità di tutti, o di molti molti: conciosia che à gli giorni d'hoggi, il far bene, pare, che sia vergogna, (ciò dico,

co, non pregiudicando à gli buoni) et il caminare
nella via del Signore, pare, che sia una pazzia.
Ma à che fine vò io, à guisa di fanciullo, balbotten-
do? Che occorre, che piu m' affatichi di dimostra-
re la necessità della santa Confessione? poiche con
tanta diligenza ella s' offerua dalla santa madre
Chiesa Romana? à cui tutti siamo obligati, sotto
pena della dannatione eterna, credere, et creden-
do obedire insieme: essendo che lei mai possi erra-
re? Molto meno fa bisogno, che piu amplifichi gli
suoi santi frutti: conciosia che non è lingua huma-
na, che à pieno li possa lodare. Et che altro dun-
que ci resta in questa quarta giornata del nostro
spirituale viaggio alla celeste Beatitudine, se non
che, essendo entrati nella prima giornata dentro di
noi à considerare la propria coscienza; nella se-
conda hauendo veduto le gran funi de i peccati; et
nella terza essendosi pentiti delle offese fatte al no-
stro Signore; che, mutando via, vita, et costumi,
andiamo tutti in questa quarta giornata, come
veramente amalati, à ritrouare gli medici spiri-
tuali, à gli quali, come desiderosi della sanità per-
duta, scoprire dobbiamo le infistolite ferite, et ma-
nifestando loro le nostre mortali infermità, à ginoc-
chi

94 Della Confess. Rag. quarto.

chi chini, li preghiamo, che ci aprino le porte del Cielo, acciò che possiamo ascendere alla celeste Beatitudine, dicendo: Aperite mihi portas Iustitiæ, & ingressus in eas confitebor Domino: hæc porta Domini: iusti intrabunt in eam. Ne certo credo, che via piu espediente, nè piu utile ritrouare possiamo, quanto questa. Perciò, acciò che hormai concludiamo il nostro ragionamento, nostro fia il debito, che tutti, humiliati, & contriti, abbracciamo con puro core questa santa, & fruttuosa virtù della Confessione; acciò che, mediante il suo aiuto, & fauore, facciamo pace con Dio, & gli Angeli suoi. onde poscia, per sua infinita clemenza, ci faccia degni per hora della sua gratia, & liberi dalle mani dell'vniuersale inimico nostro; & per sempre possessori della sua santa Beatitudine nel Cielo; & goditori della sua santa gloria nel regno de i secoli.

AMEN.



R A-

RAGIONAMENTO
QVINTO.

DELLA PACE.



E solo il sanio fosse buono, come dissero gli troppo arguti, & diligenti Stoici, certo (se si debbe credere à gli piu semplici, ma però periti, che l'amicitia nō possa regnare, saluo che ne i buoni, & gl'istessi amatori della natura ottima guida, & scorta della vita honesta, & honoreuole) che tra pochi pochi, ò, per dir meglio, in niuno si trouerebbe la beneuolenza, & amore contracambienole con modo perfetto: conciosia che, si come mai alcuno de gli mortali, per prudente, & ben disciplinato ch'egli si fosse, s'hà potuto ritrouare,

trouare, che con grandezza di animo sia peruenuto à quell'alta norma di sapienza, laquale essendo virtù semideale, à cui non il vizio humano, ma l'istessa immanità s'opponne; supera le forze virili, & è partecipe della diuinità; la onde, & meriteuolmente, si dimanda virtù heroica, virtù sourana, virtù sola, singolare, fuori dellaquale, dal grande, & primo motore, causa delle cause, Dio immortale, niun'altra cosa piu eccellente, piu prestante, nè meno piu perfetta all'huomo è stata data: cosi mai sarebbe possibile, per non dire molto difficile, ch'alcuno, per fedele, temperante, & amatore della semplicità, ch'egli si fosse, di questo amore per via veruna padrone, & signore diuenire potesse. Ma, perche, & più ragioneuolmente, secondo il parere de gli mortali, gl'istessi sauij et buoni sono quelli, l'integrità, & bontà de i quali, giustitia, liberalità, & costanza, nelle honeste attioni, sono grandi, & perseveranti: quindi vediamo, che, si come molti, & quasi innumerabili sono stati tali, che ancora l'amore, ilquale fu già commune, ma, per difetto della uitiata natura, hora si troua ridotto in luogo angusto, si scuopre in molti molti, & questi sono assai: et se bene, in alcuni con
modo

modo perfetto, & in altri simolatamente signoreggia; nondimeno, sia come si voglia, ò vero, ò finto, sempre però è cagione dell' accrescimento nel tutto, conseruatione di tutto, & grandezza sopra il tutto. perciò dicesi, che, si come le cose picciole, & basse, per la concordia, & pace moltiplicano, & accrescono, così per la discordia, le alte mancano, & s'humiliano: ciò con perfetto modo preuendo quello, che perfettamente è buono, et s'ama, & conoscendo con la sua sapienza infinita, & intelletto souano, che, si come non sarebbe stata cosa piu danneuole, nè piu effecrabile all'huomo, quanto l'odio, & disunione; così appresso la natura nulla douea essere piu conforme, nè meno piu accomodata nelle auuersità, & prosperità sue, quanto l'unione, & pace; come desideroso di questo santo & utile bene, per dargli lume, et mano, acciò che questa santa pace, et unione fruttuosa seguir potesse in ogni luogo et tempo; egli, si com'è tutto amore, così amorosamente nell' antica creatione della fabrica mondiale, le cose da lui prodotte, come possessioni sue, non volse non adornarle tutte di questa rara, et nobil virtù, che di pace, et unione fossero coronate, acciò che con modo marauiglioso si

N con-

conseruassero tutte insieme; ciascuna però nel genere suo. Nè senza ragione: conciosia che con l'intelletto suo diuino, & prudenza sempiterna, ab æterno egli preuide, che niuna cosa senza la pace l'essere suo possedere haurebbe potuto; nè senza l'vniione cosa vitale sarebbe viuuta. Quis enim potest esse vita vitalis, qui non mutua beneuolentia conquiescat? disse l'antico Ennio. Quindi nasce, che non si truoua, si come non fu, nè sarà giamai, cosa in Cielo, nè in terra ancora, che non l'ami, che non la desidera, et che non la voglia, così per conseruatione nell'essenza, come per perfettione nella vita, & diletatione nella persona. Prima per conseruatione, perche senza pace non si può certo conseruare cosa alcuna, nè può perseuerare nell'essenza sua. perciò disse il dotto Boetio: Nosti ne, quod omne, quod est, tam diu manere, atq; subsistere potest, quàm diu sit vnum. Per perfettione: atteso che senza pace non è viuente, che à longo possi viuere, nè continuare l'esser suo. la onde disse il padre Sant' Agostino, parlando de i membri ecclesiastici, Sicut humanus spiritus nunquam viuificat, membra, nisi fuerint vnita; sic Spiritus sanctus

Etus nunquam viuificat membra Ecclesiæ,
nisi fuerint vnita per pacem. Per dilettatio-
ne poi: conciosia che senza pace, qual'è quello, che
possi hauere allegrezza, & cōtento? però ben dis-
se il padre Aurelio: Sicut nemo est, qui gaude-
re nolit; ita nemo est, qui pacē habere nolit.

Ma, che dico io? à che fine vado tanto lontano,
volendo mostrare la neceffità della santa pace?

Questa virtù è tanto ampla, fruttuosa, & neces-
saria, che, per dirlo in poche parole, non solo è pa-
drona de gli spiriti Angelici, de i corpi celesti, et ele-
mentari, & di tutte le creature terrestri, & gene-
rabili, ma ancora, quel ch'è piu, nel regno della san-
tissima Trinità, & de gli spiriti Beati, hà gran po-
tere, & molto signoreggia. nè questo manca di ra-
gione: conciosia che nella natura diuina, ancora
che gli siano tre persone, la prima dellequali dicefi
essere improdotta; la seconda, per generatione pro-
cedente dalla prima, cioè dal padre; & la terza,
per spiratione prodotta dalla prima, & dalla se-
conda, cioè dal padre, & dal figliuolo; nondimeno
queste tre persone sono in tal modo unite insieme,
che nella loro essenza hanno una sola connessione,
semplicità, immensità, eternità, & incōmutabi-

N 2 lità:

lità: à talche l'essenza del padre, non si può diuide
 re da quella del figliuolo, nè da quella dello Spirito
 santo; à punto per essemplio, nō altrimenti di quel-
 lo, che l'essenza del Sole, non si può diuidere dal suo
 splendore & calore; nè l'essenza della neue dalla
 sua frigidità et bianchezza, per la grande u-
 nione, c'hanno insieme, fuor che per diuina poten-
 za. Oltra di ciò, si come l'figliuolo di Dio, altro nō
 è, se non l'infinita sapienza dal Padre generata
 eternalmente con l'atto del suo infinito intelletto,
 cō il quale infinitamēte conosce la sua infinita dei-
 tà, così lo Spirito santo altro non è, se nō quello in-
 finito amore, che'l Padre eterno verso il figliuolo, et
 il figliuolo verso il padre con la medesima volontà
 spira, & spirando produce: per il che, se maccasse
 l'amore & unione, non sarebbe la Trinità cōpita,
 & perfetta. l'istesso ancora, come dicono i sacri Teo-
 logi, infallibilmente piu che piu accaderebbe ne gli
 spiriti beatificati: conciosia che'l regno, & felicità
 de i Beati nō sarebbe perfetto, atteso che'l beato in-
 feriore, non hauendo carità, haurebbe inuidia al
 superiore, si dolerebbe, & dolendosi, nō sarebbe per-
 fettamente felice. Ma lasciamo da parte questi
 due altissimi regni, si per la sua maestà, & gran-
 dezza,



Ragionamento quinto. 101

de'Za, laquale è tanto suprema, & infinita che da mente humana non può esser capita; nè molto meno con lingua finita pronunciata; come ancora, acciò che procediamo ordinatamente in questo nostro quinto viaggio santo alla celeste Beatitudine; nelquale vedere dobbiamo, come dopò la santa Confessione noi miseri peccatori facciamo pace con Dio, & con gli Angeli suoi, diuendo figliuoli & domestici di Christo, & heredi del Cielo. Hor-sù cominciamo prima à ragionare de' gli spiriti Angelici, sì come prima di questi (mostrando la pace ritrouarsi nel tutto) tocco habbiamo. Chi non sà, (o Dio immortale) che ne' gli Angeli altro non si truoua, & vede, se non pace con marauiglioso ordine? posciache à vicenda amandosi l'uno l'altro, tutti stanno nel suo bell'ordine. Non vedemo noi, ch'uno non cerca diuolare superiore all'altro? nè meno una Hierarchia maggiore dell'altra? gli Angeli non si sdegnano di essere inferiori de' gli Arcangeli, gli Arcangeli delle Podestà, & le Podestà de' Principati; gli Principati delle Virtù, le Virtù delle Dominationi, & le Dominationi de' Troni; gli Troni de' Cherubini, gli Cherubini de' Serafini, & gli Serafini finalmente

non

non cercano maggiore grado, nè dignità: la onde tutte le intelligenze eternalmente si mantengono nel suo marauiglioso, & amoroso ordine, con il quale furono dal grande Dio fatte. O santa Pace, ò virtù sola, singolare. Più oltre: nell'università dei Cieli che altro scorgiamo noi, se non armonia, & concento soaue? al moto del primo mobile concordemente si muouono tutti gli altri Cieli: un cielo non è contrario all'altro, gli pianeti non s'impediscono l'uno l'altro nel suo corso; il Sole non scaccia le stelle, nè la Luna fugge dal Sole. Quis enarrabit celorum rationem, diceua Giob patiente. Ne gli elementi al simile, & che altro riluce in essi più della pace? la terra non si usurpa il luogo dell'aria, l'acqua non sale sopra l'aria, l'aria non si sdegna di cedere al fuoco, & il fuoco non è ambizioso di occupare le sfere celesti tra gli Cieli; in modo che, si come gl'istessi Cieli non si sdegnano l'uno dell'altro, ò per essere superiori, ò per non cedere à quelli, che si truouano sopra di se; poscia che'l Cielo empireo, il cielo cristallino, il cielo primo dei mobili, & il cielo stellato con marauiglioso ordine insieme con Gioue, con Saturno, che prima dire doueua, con Marte, con il Sole, & pari-

parimente con i cieli di Venere, di Mercurio, & della Luna si mantengono; nè punto si partono dall'ordine, che da quello, il quale regge tutte le cose, et le comparte, loro fu dato: così gli elementi tutti l'uno l'altro unitamente ancora conseruandosi insieme, si contentano ciascuno del grado, & luogo loro. Ma descendiamo vn poco piu alle cose basse; non stiamo tanto in alto: essendo che gli essempj, quanto piu sono intorno à cose sensibili, & terrene, tanto piu ageuolmente hanno efficacia di poterci indurre al credere. Ne gli animali seluatici, qual leone, qual tigre, qual orso, et qual bestia ferina si truoua; che per instinto di natura nõ cerchi di conseruare le specie loro, quanto piu possono con la pace? Oltra di ciò, (o gran cosa) se non fosse vna pacifica tempera de gli humori, la terra produrrebbe forse le bramate piante? gli campi, gli seminati formenti? gli prati, le odorifere herbette? gli giardini, le vermiglie rose? gli arbuscelli, i saporiti frutti? gli fonti, le limpide acque? le nuuole, il diletteuole refrigerio? il giorno, la candida luce? & la notte, la fresca ruggiata? Nò, in vero. Senza temperatura, niuno corpo naturale si produrrebbe. Senza cõcordeuole proportionione delle varietà

rietà de i colori, et diuersità di linee, non si vederebbe veruna allegrezza ne i corpi humani. Senza naturale amicitia tra l'anima & il corpo, noi non potremmo hauer l'essere. Senza conuenienza tra gli quattro elementi, de' quali è composto l'animale, si distruggerebbe. et in fine senza pace & vnione, tutto'l mondo s'annichilerebbe. Perciò ben disse il Filosofo Empedocle: Quæ in rerum natura, totoque mundo constant, quæque mouentur, ea contrahit amicitia, & dissipat discordia. Ma, che vò io vagando? poi che nel seno habbiamo l'essempio di questa santa Pace? Non ci dimostra in noi stessi l'esperienza, maestra di tutte le cose, la necessità di questa santa Pace? virtù salutare? virtù sola, singolare? Il piede non vuole essere capo, il capo non disprezza il piede: l'orecchio non cerca la nobiltà dell'occhio, l'occhio non dice che l'orecchio sia superfluo: le mani, & gli piedi non si lamentano, che'l ventre se ne stia in riposo, nè il ventre ricusa il cibo per dispetto delle mani, & de i piedi: ma pacificamente questi membri tutti si seruono l'uno l'altro: posciache l'occhio vede al piede, il piede camina all'occhio, la mano serue al capo, il capo regge la mano,

no, la bocca mangia al ventre, & il ventre rice-
ue per tutti. O santa Pace, salute de i creden-
ti, & conseruatione di tutte le cose. Di questa
bella rosa, & odorifera, con laquale fu creato, go-
dendosi già il primo huomo nello stato dell'innocen-
za baldanzoso, & spensierato, tutto allegro, se-
ne stava sotto l'ombra del grand' arbore de i piace-
ri, doue poteua egli per sempre (o ricordo amaro)
godere quello, che di pace fece lui adorno con tutte
le altre cose create, mediante il santissimo verbo
prodotto eternalmente con l'atto del suo infinito
intelletto: ma, poi che fu così meschinamente gab-
bato dal serpente iniquo di Lucifero, cascato nel-
la maledittione, ahime, di amico fatto inimico di
Dio, egli, si come fu cagione della discordia in tut-
te le altre cose per suo difetto; così in se stesso prima
l'incominciò a prouare: conciossiache di subito la
volontà si fece rubella all'intelletto, l'anima sensi-
tiuà alla ragione uole, & la carne allo spirito: egli
creatura al Creatore; egli seruo al padrone; et egli
figliuolo al padre Dio: la morte, nellaquale incor-
se, alla vita, nellaquale egli già era; la brutez-
za, che pigliò, alla bellezza, che possedea; & la
priuatione di Dio, alla fruitione, che godeua.

O mille,

mille, & mille volte sfortunato Adamo: poiche, per non offeruare il precetto commessogli dal grande Dio, incorse nella maledettione, et così miseramente perse quel felicissimo, & pacifico stato, nelquale era stato creato. Ma, ò infelici tre & quattro volte altrettanto noi altri, nō dico infelici per questo difetto di Adamo, quantunque grauissimo sia; ma per cagione nostra, poiche non gli peccati di Cornelio, di Pietro, di Lelio; ma di tutti in comune erano venuti in tanto alto colmo, & hora piu che mai ci sono; ch'erauamo allacciati di tale & tanta miseria, che non solo priui della gratia di Dio, ma ancora priui d'ogni quiete, & riposo, se ne stauamo à guisa di fuor'usciti, & malfattori, immersi nell'Oceano d'ogni discordia, & dilagati nelle acque de i cordogli; nè mai si saremmo liberati dalle scosse, & onde impetuose di questo grande pelago tempestoso; se la libera, et potente mano del Signore per sua misericordia, & infinita bontà non gli hauesse proueduto à questo modo. che hauendo veduto egli la nostra miseria & inquietudine, per liberarci da ogni militia, & donarci la nostra pristina pace, nellaquale fossimo creati, (o carità eccessiua, & amore senza termine)

mine) mandò dall' alto Cielo l' unigenito suo figliuolo in questo basso mondo à vestirsi di carne fragile, & mortale; acciò che nell' ingresso di questo santissimo verbo, l' humana natura, si come per la disubbidienza del primo padre perse ogni pace, et unione; così per l' obediencia di Giesu Christo Signore nostro acquistasse ogni sorte di pace perduta. Quindi dicono gli sacri Scrittori in Santa Chiesa Catolica, che l' huomo nel santissimo nascimento di Christo benedetto, rihebbe cinque paci, lequali per auanti haueua perdute, et hora tutta via peccando se ne spoglia. La prima dellequali, dicono, che fu dell' anima: conciosia che sempre per auanti era stata grande guerra, et discordia tra l' intelletto, & la volontà: perche essendo l' intelletto nell' huomo il mastro, che lo guida, & regge; et la volontà la regina, che commanda nell' anima, l' intelletto ammaestrava la volontà, che obedisce à Dio, acciò che à se stesso, come padrone, & prencipe, si humiliasse; ma lei, riputandosi libera, non voleua obedire à quello, nè meno à Dio, et quindi nacquerò quelle tante, & enormi transgressioni, dellequali à pieno si fauella nel vecchio Testamento. Laqual cosa vedendo il grande Dio, per distruggere

O 2 questa

questa pugna, & lite, acciò che dali in poi, l'intelletto non ripugnasse alla volontà, nè la volontà ricalcitrasse all'intelletto; volle egli in persona venire in questo mondo, acciò che con l'essempio della sua humiltà, si pacificassero tutti due insieme.

La seconda fu dell'anima sensitua, laquale hà le sue forze, come tutti gli altri animali, che di ragione mancano; & dell'anima intellettua, laquale hà le sue forze, come quelle de gli Angeli: conciosia che nel Testamento vecchio, mentre che molti huomini viueuano carnalmente à suo modo, ahime che tutto il regno dell'anima era dato in preda alle forze sensitive, benche ingiustamente: conciosia che era di ragione, che l'intellettua predominasse alla sensitua. perciò queste due anime, non hauendo pace tra loro, l'unigenito figliuolo di Dio, subito che fu nato, ridusse le forze intellettive nel suo primo dominio, & pacificò queste due anime con modo marauiglioso insieme. La terza fu quella di tutti gli miseri mortali; perche nella santissima, & salutare Natiuità del nostro Signore, fu tanta l'abondanza della pace, che à punto all'hora si descriueua tutto l'uniuerso per publico commandamento di Ottauiano Imperatore,

ratore, che poscia fu detto Cesare Augusto; per dimostrare l'unione, che si ritrouaua in tutte le parti del mondò. perciò è scritto: Orietur in diebus eius iustitia, & abundantia pacis. La quarta fu de gli spiriti Angelici con gli huomini: conciosia che tra quelli erano stati prima grandissime inimicitie, & discordie, come tra cittadini di due Città inimiche, vna dellequali era l'Inferno, gli cui cittadini erano tutti gli huomini, che furono auanti l'auuenimento di Christo in carne; & l'altra era il Paradiso, gli cui cittadini erano gli soli Angeli: ma, quando fu nato Christo Giesu, Salvatore nostro, allhora, perche gli huomini furono fatti tutti cittadini della patria celeste, però gli Angeli, placata l'ira sua honesta, & giusto sdegno, si pacificarono con il genere humano, & gloriosamente gli predicarono la pace in terra: Gloria in excelsis Deo, & in terra pax hominibus bonæ voluntatis. La quinta poi, & ultima fu quella, che fu fatta tra Dio, et l'humana creatura: perche (o miseria grande, & graue danno) per auanti era stata inimicitia dura, & implacabile tra Dio; & l'huomo, dopò la prima offesa del primo Adamo fatta al sommo Dio, per la quale

le egli, tratto dal graue dolore del cuore, disse, Penitet me fecisse hominem. La onde poi per l'huomo maledisse la terra, dicendo: Maledicta terra in opere tuo. nè l'huomo andò senza castigo, nè meno la donna, poscia che à uno disse, In sudore vultus vesceris pane; & all'altra, In dolore paries. ma, quando Christo Giesu, come pietoso padre, rincrescendogli di un tanto male nostro, venne in terra, allhora egli si riconciliò con noi, et fece pace. onde, quanto piu per auanti l'amicitia fu grande, & crudele, tanto piu la pace poi fu grata, et gioueuole. O bontà infinita del Signore, et amore profondo: poscia che per il peccato così di Adamo, come di noi medesimi, essendo priui di pace, et d'ogni nostro bene; per il verbo nato egli volle, che racquistassimo la pace perduta, & ogni nostro bene. Ma miseri noi, poiche, scordatisi di un tanto amore, si come prima: mancando di equità, humiltà, & carità di nuouo habbiamo riperduta questa santa pace, et unica virtù; di modo che, piu che mai si trouiamo fatti inimici di Dio, & degli Angeli suoi, et compagni del mondo, et domestici del demonio infernale: nè ciò ci debbe essere di marauiglia, conciosia che, essendo

do tre virtù, le quali cagionano, et conseruano la pace, cioè equità, humiltà, et carità. L'Equità, dicendo Esaia Profeta. Erit opus iustitiæ pax, attesoche quello veramente hà pace, il quale rende à ciascuno quello, ch'è suo: il che dice si essere ufficio di giustitia: onde scrine l'Apostolo, Paolo, Non est regnum Dei esca, & potus, sed iustitia, & pax, & gaudium in Spiritu sancto. L'Humiltà, dicendo il sauo Salamone, Vbi superbia, ibi contumelia. attento che, si come la superbia è principio della discordia, così l'humiltà è principio della pace: onde dice l'Apostolo, Inter superbos semper fant iurgia. Et la Carità, dicendo l'istesso Dottore delle genti, Fructus spiritus est caritas, gaudium, pax: attesoche, si come l'anima, per la carità, è congiunta à Dio, et per l'allegrezza si contenta di quello; così per la pace è piena di quiete, tranquillità, & sicurezza. onde di questa parlando il Re David, disse, Pax multa diligentibus legem tuam. Noi dico, per la moltitudine de i peccati mortali, usando ogni ingiustitia, superbia, et crudeltà contra Dio, et contra il prosimo, di questa santa virtù in tutto, non in parte, contra il volere di Giesu Christo Signore

Signore nostro, se ne priuiamo, anzi che, per modo di dire, tanto l'abborrimo, che par, che sia in nostro danno l'essere giusti, humili, et cariteuoli. O miseria sopra le altre miserie grauissima, ch'è la nostra. Et ignoranza malitiosa piena d'iniquità. Non è questa una bella cosa? che fuggimo il nostro bene, il nostro male abbracciamo, Et habbiamo in fastidio quello, che solo beatificar ci può? et che altro è questo nostro stomacarsi della pace? se non un fuggire Dio? un detestare la beatitudine? un correre dietro al demonio? un desiderare la dānatione? l'inferno, l'inferno cerchiamo, poiche s'allontanamo dal Cielo, dalla virtù, da Dio. Chi fugge la pace, nō può in cōto alcuno hauere Dio seco: cōciosia che nella pace s'include il Padre, il Figliuolo, et lo Spirito sātō. P. ecco il Padre. A. ch'è figura triangolare, ecco il Figliuolo, c'hà tre sostanze, Deità, carne, Et spirito. X. che sono due consonanti, ecco lo Spirito santo, che consona tra il Padre, et tra il Figliuolo, come legame consustantiale di uno, Et dell'altro. O che nodo, o che catena, o che legame santo: è tanto alta l'altezza di questa santa Pace, et diuino amore, che sempre è con Dio, nè mai può essere senza Dio; anzi che, chi segue la pace,

segue

segue l'istesso Dio, & Dio stà in lui, & egli in Dio: perche Dio è tutto amore, tutto carità, tutto dilettione. Mi marauiglio certo, che, chi bene considera, non dirò le utilità della pace, & frutti suoi, ma solo in che consiste, & il suo fine; non si tramuti tutto in pace, in vnione, in carità, in amore. O quanto ci sarebbe bene, che cangiasimo pensieri, vita, & costumi: noi tutto il giorno vdimmo la parola di Dio, spesso si confessiamo, siamo frequenti nelle Chiese: ma, doue è il frutto, che facciamo? qual'è la nostra emēdatione? che religione è la nostra? se non facciamo le opere? fatti, fatti, & non parole. Il grande Dio quello, che ci promette, ci attende: et molto piu senza promessa ci dona. Vorrei, che in questa quinta giornata del nostro spirituale viaggio, dopò la confessione fatta de gli nostri peccati, come nell' antecedente Ragionamento imparato habbiamo, scordati della nostra mala consuetudine, & via iniqua, entraſimo hormai nel feruente desiderio dell' acquisto di vita eterna; & che cercaſimo di racquistarci la pace con Dio, & la beneuolenza del prosimo. Laquale poscia hauendo racquistata, come già racquistasimo nel santissimo Nascimento di Giesu Christo, & nel sa-

P cratisimo

cratissimo fonte battesimale, così ultimamente nel necessariissimo sacramento della Confessione; cercassimo finalmente con ogni nostro sforzo di cōseruarci in questa alma virtù, & santa pace. Ma, perche potrebbe essere che noi equiuocassimo, non sapendo di qual pace si fa uelli in questo quinto Ragionamento, posciache questa voce Pace sia varia, & multiuoca; perciò sia bene (quantunque douenamo far questo certo nel principio del nostro Ragionamento, per seruar la regola del Filosofo: pure sperar dobbiamo, che la colpa non sarà nostra, ma più presto della gran sodisfattione, laquale prendendo di questa santa virtù, ci hà fatto tra scorrere sin qui) che vediamo di quante sorti di pace scriuano gli sacri Teologi in santa Chiesa Romana. Auuertimo adunque, che si trouano principalmente due sorti di pace. La prima dellequali dice si apparente, & non vera: come è quella, che si truoua tra gli scelerati: & l'altra dice si vera, & santa: come è quella, che si truoua tra gli buoni; laquale al simile si diuide in due parti, posciache una leggesi essere perfetta, et l'altra imperfetta: la perfetta dicono ch'è quella, c'habbiamo, o, per dir meglio, haueremo nella fruitione del sommo

sommo bene, per laquale tutti gli appetiti si uniscono in Dio. onde dicono che questa sarà l'ultimo bene della creatura ragionevole: l'imperfetta poi vogliono, che sia quella, c'habbiamo in questo mondo, perche, ancora che'l principale moto dell'anima si quieti in Dio, nondimeno sono alcune cose, che ripugnano di dentro, & di fuori, lequali conturbano, & muouono violentemente questa pace. Hora, posta questa sofficiente diuisione, noi ageuolissimamente scorgere possiamo, che non si fa uella in questo Ragionamento della prima, perche immediatamente ripugna alla salute; nè meno della seconda, posciache solo la potremo hauere in ogni perfettione possibile dopò la presente vita nel Cielo: ma solo dell'ultima, laquale si estende all'honore di Dio, & alla dilettione del prossimo: & di questa s'intende nel nostro Ragionamento, che dobbiamo acquistare, & racquistata conseruarsi in quella. Ma mi potrebbe dire quel spensierato: Et come possiamo noi conseruarsi questa virtù? quai mezzi dobbiamo usare? Non vediamo, che tutto il mondo ci è contrario? molte volte bisogna venire alle mani, se bene non ne habbiamo voglia? sono tanti gli solfarelli, ch'è quasi impossibile stare in

P 2 pace?

pace? O sciocchezza, ò pazzia, ò malitia. Quattro sono gli mezzi potissimi, con liquali si possiamo conseruare in pace. Il primo è l'vniione con il prossimo senza discordia nel bene, & nò nel male: conciosia che, quando la pace è buona, et non cattina; voluntaria, et non sforzata; libera, et non mercenaria, allhora si conserua & dura. Il secondo è la conformità con il Signore de i Signori senza resistenza: attesoche, quando la carne non signoreggia all'anima, la sensualità non ripugna alla volontà, la volontà non contradice alla ragione, & la ragione è gouernata dal grande Dio; allhora lei persevera & si mantiene. Il terzo è la tranquillità dell'animo senza guerra, posciache, quando la mente non è agitata da odio, d'amore, & da timore, ouero d'alcun'altra passione; allhora lei rimane, et sempre risorisce. Il quarto, & ultimo è la quiete del desiderio, senza concupiscenza, perche, quando l'huomo si contenta di quello, che hà, & non cerca quello, che non hà, allhora lei più che più si corrobora, & fortifica. & bene. conciosia che che cosa può essere in questo mondo più queta, quanto, nulla desiderare? ma all'incontro, che cosa può essere più faticosa, quanto essere soffocato
ne i

nei desiderij? O quanto con grande ragione disse il padre Sant' Agostino, che la pace sia serenità di mente, tranquillità di animo, semplicità di cuore, catena d'amore, & compagnia della carità: et che mai potrà peruenire alla heredità del Cielo quello, che non vorrà seruare il testamento della pace; si come non potrà hauere concordia con Christo quello, ilquale vorrà essere discordenole con il Christiano. & che ci pare di questi mezzi potentissimi, con liquali si possiamo per sempre conseruare sin' alla morte nel possesso di questa gratiosa, & molto gloriosa virtù? chi si può iscusare? qual'è colui, che non si possi seruire di questi mezzi, pur che voglia? le scuse sono buone: ma che diremo noi, se saremo poi castigati? ciascuno sà rimediare à gli suoi danni, ò per una via, ò per l'altra, quando vuole: però non bisogna dolersi del mondo, incolpare il prosimo, fingersi impotenti: la colpa è nostra, nostro sarà il castigo. Il padre delle lettere Agostino Santo, considerando, che la pace non in altro consisteuà, saluo che in unione, conformità, tranquillità, & quiete, disse, che noi perciò possiamo ritrouare la pace in noue cose. & prima nel corpo, quando egli hà la temperatura de gli humori,

&

Et concordia dei membri. Secondo, nell'anima delle bestie, quando elle hanno l'unione delle potenze appetitiue. Terzo, nell'anima ragioneuole, quando lei è ordinata nelle sue operationi. Quarto, nell'anima, et nel corpo, quando qual si voglia degli animali ragioneuoli è ordinato nella vita. Quinto, nella casa, quando gli habitatori sono concorduoli nel gouernare la sua famiglia insieme. Sesto, in Dio, Et nell'huomo, quando l'huomo è obediante à Dio. Settimo, nella città terrena, quando gli suoi cittadini hanno insieme una ordinatissima concordia del commandare, et dell'obedire. Ottauo, nella città Celeste, quando gli cittadini di quella con gioconda quiete fruiscono Dio per se, Et se stes si per Dio. Et ultimo, nell'uniuerso, quando egli non si parte dal suo bell'ordine, si come con marauiglioso ordine fu dal grande Dio fatto. il cui essemplare à noi certo ci donerebbe essere parimente vn'orgentissimo sprone, Et stimolo acerrimo; che ardentemente imitiamo l'ordine nell'unione, nelquale egli si conserua, Et che seguiamo in ogni luogo, et tempo la pace con Dio, et l'amicitia contracambiueole con il prosimo: et ciò veramente tanto piu volontieri fare etiandio dobbiamo, quanto

quanto che sappiamo, che questa santa pace, et amore, ci è stata nonciata da gli Angeli, predicata da gli Apostoli, lasciataci in testamento da Christo, & ricordataci dopò la sua santissima risurrectione dall' istesso Christo Signore nostro. non si ricordiamo noi, che gli Angeli di Dio nel santissimo nascimento di Giesu Christo, altro non ci nonciarono, che pace? Gloria in excelsis Deo, & in terra pax. Che gli Apostoli altro non ci predicarono che pace? Quam speciosi pedes euangelizantium pacem. Che Christo per testamento hereditario altro non ci lasciò, che pace? Pacem relinquo vobis, pacem meam do vobis. Che, quando risuscitò da morte, non salutò gli suoi santi Discipoli, se non con la pace? Stetit Iesus in medio eorum, & dixit eis, Pax vobis. Oltra di ciò, perche crediamo noi, che Christo s'incarnasse? che morisse? che risorgesse? che ascendesse in Cielo? & che mandasse lo Spirito santo in terra? se non per darci piena, & perfetta pace? O pace santa, ò pace gratiosa, il cui nome è giocondo, & l'effetto salutare. Certo, per conchiudere hormai questo quinto Ragionamento, niuna virtù si truoua tra le altre piu lieta, piu eccellente, nè menopiù gioueuole,

le, quanto la pace. Vogliamo noi vedere la nobiltà, & grandezza di questa virtù con poche parole? Trascorriamo di gratia tutti gli antichi, & moderni Scrittori. perche non è dubio, che di questa virtù ne ritroueremo le carte intere. Leggiamo Cicerone: Nomen pacis dulce est, & ipsa res salutaris. Leggiamo Sallustio: Concordia paruæ res crescunt, discordia maximæ dilabuntur. Leggiamo Ouidio:

Candida pax homines, trux decet iras
feras.

Leggiamo Tibullo:

Interea pax arua colat, pax candida primum.

Duxit araturos sub iuga curua boues.
Ma lasciamo da parte gli antichi, priui della legge divina. Leggiamo vn poco David: Inquire pacem, & persequere eam. Leggiamo Esaia: Quam pulchri super montes pedes annunciantis, & prædicantis pacem. Leggiamo Gieremia: Quærite pacem ciuitatis, ad quam vos transmigrare feci. Leggiamo il Salmo: Ecce, quam bonum, & quam iucundum, habitare fratres in vnum. Se questi non ci bastano,

stano, leggiamo ancora Ambrosio: Melius est emigrare cum gratia, quam cohabitare cum discordia. Leggiamo Gregorio: Si Dei vocantur filij, qui pacem faciunt, proculdubio Sathanæ sunt filij, qui pacem confundunt. Leggiamo Matteo: Beati mites, quoniam ipsi possidebunt terram. Leggiamo finalmente Paolo Apostolo: Pacem sequimini cum omnibus & sanctimoniam, sine qua nemo videbit Deum. Ahime, che parola è questa? che non possiamo senza pace vedere la faccia di Dio. O graue auttorità, & sentenza profonda: ben ci mostri la tua virtù, poi che per te ageuolmente possiamo godere Dio, & senza te siamo priui d'ogni bene. O stolti dunque, & priui di senno quelli, che non desiderano questa santa, & inclita virtù; desiderandola, non l'amano; amandola, non la cercano; & ritrouandola, non l'abbracciano. Non sò, che trista sorte sia questa de i nostri tempi, poi che non si truoua pace, non unione, non amore, non carità, non giustitia, non honestà; ma solo si attende à discordie; à odij, à nimicitie, à persecutioni, à inganni, à poltronerie. (sia detto sempre con rispetto de gli buoni) la onde possiamo

Q dire,

dire, senz a punto mentire, che adesso sia maggiore il colmo delle ribalderie, & dei vitij, che mai fosse in altro tempo. perche hoggidi la pudicitia, la verità, & la fede sono fuggite; in luogo delle quali sono sott' entrate le frodi, gl'inganni, & ogni male. adesso si verifica in noi quel detto di quello ingegnoso Poeta:

Protinus irrupit venæ peioris in æuum.

Omne nefas, fugere pudor, verumque, fidesque,

In quorum subiere locum fraudesque, doli que,

Insidiæque, & vis, & amor sceleratus habendi.

Et altroue:

Viuitur ex rapto, non hospes ab hospite tutus,

Non socer à genero, fratrum quoque gratia rara est.

Imminet exitio vir cōiugis, illa mariti.

Lurida terribiles miscent aconita nouercæ,

Filius ante diem patrios inquit in annos.

Vieta

Victa iacet pietas, & virgo, cede mandentes

Vltima celestium terras Aistrea reliquit.

Hormai sarebbe tempo, che mutassimo vezz, vita, & costumi, che lasciassimo la perfidia, l'ostinatione, & il vitio; che se vogliamo ascendere al Cielo, alla Beatitudine, all'ultimo fine nostro; si come nella prima giornata entrassimo dentro di noi per conoscersi, nella seconda scopriassimo li gran legami, con liquali ci tiene legati il demonio; nella terza si pentissimo delle offese fatte à Dio; & nella quarta si confessassimo delle nostre iniquità, onde fatto habbiamo pace con la carne, con l'appetito, con il senso, con lo spirito, con la volontà, con la ragione, con noi, con gli altri, con il prossimo; con gli amici, con gl'inimici, con gli neutrali; cõ le creature inferiori, con gli Angeli superiori, & in fine con il supremo Dio; che così dico hora in questa quinta giornata, s'affaticassimo di perseverare in quella; acciò che, mediante il suo fauore, la diuina mano, & infinita misericordia di Dio (di cui parleremo nel seguente Ragionamento) s'estenda sopra di noi in questo mondo; & nell'altro, ci

Q 2 sia

124 Della Pace Ragion:quinto.

*sia concesso di godere l'eterna pace de gli Angeli
suoi in saecula saeculorum.*

AMEN.



RA-

geli

RAGIONAMENTO
SESTO.

DELLA
MISERICORDIA
DEL SIGNORE.



I come il primo principio di tutte le cose create non solo effettivo, ma ancora reparatorio del genere humano, che già per l'inobedienza era caduto nella disgratia di quello, che per sua infinita bontà dato gli haueua l'essere, infallibilmente promettendogli il ben'essere, se nella via della sincerità, & virtù caminato hauesse, mediante l'osservanza del diuino precetto
impo-

impostagli, acciò che come buono figliuolo, per il
 mezzo di quello, essendo obedientissimo al padre
 Dio, si gratificasse in modo tale cō la diuina Mae-
 stà del Signore, che la costringesse di sforzo amoro-
 so, à farsi costituire herede del Cielo, & compa-
 gno degli Angeli; di immensità, infinità, & d'in-
 escogitabile virtù adorno, non solo egli riseruò in se
 stesso, come cosa sua propria, et particolare; ma
 ancora à gli effetti suoi con modo marauiglioso, &
 piu che singolare, la infinita sua perfettione, et bon-
 tà hà voluto communicar & amplamente com-
 partir: così egli la soprana, & vnica eccellenza
 della misericordia, & clemenza sua, non solo per
 se stesso volse possedere; come virtù pullulante dal
 l'interno della sua incomprendibile essenza, ma cō
 liberalissima mano copiosamente al simile ab æ-
 terno nella sua mente diuina, dopò ch'egli con l'in-
 telletto suo diuino nel secōdo segno (come dice Sco.)
 prende la caduta di Adamo, & nel terzo del ri-
 medio, statui di farne partecipi tutte le ragione-
 uoli, & mortali creature; acciò che quelle, se bene
 per natura si conoscessero inclinate, & molto dispo-
 ste à quello, che della gratia diuina priuar le pote-
 ua, et che non gli era cosa malageuole, incorrer
 nel

Nel
 3. di-
 stin.
 7.

nel peccato, della morte cagione, che non perciò di quello, ch'è sommamente buono, et misericordioso, si douessero diffidar; ma bene (cambiando però prima pensieri, & attioni, di cattive in buone, di buone in migliori, di migliori in ottime) ponessero la sua speme, come in distruggitore di ogni male, & grande inimico de gli errori, (mercé della sua infinita bontà) in quello, Qui misericors est, & miserator Dominus, ilqual è misericordioso, & sopra modo pietoso Signore. Della cui clemenza, carità, et misericordia immensa poi che si hà da fauellare in questo sesto Ragionamento spirituale della Celeste Beatitudine, per attendere, quanto nell'antecedente promesso habbiamo; non ci deue parer fuor di proposito, che prima vediamo, con quali efficacissime ragioni da gli sacri Dottori in santa Chiesa Romana si proua non solo con pio parere, ma ancora con necessaria d' mostratione, che questa santissima virtù si ritruoua nel grãde Dio, padre di misericordia, et Oceano profondo di bontà, dalquale si dilagano gli largissimi lidi delle sue gratie, delle sue virtù, delle sue perfettioni in tutte le sue humane creature. Hora adunque cominciamo, et pigliamo prima il nostro principale fondamento

damento dalla naturale inclinatione, ragionando certo secondo il discorso humano, ma però non scostandoci in niun modo dal vero. Io non posso, nè debbo insieme con tutti gli sacri Teologi in santa Chiesa Catolica, se non assolutamente affermar, che l'inscribibile deità del sommo Motore, causa delle cause, Dio immortale, senza dubbio alcuno sottogiaccia alla soprana, diuina, & indissolubile catena di amore, & di quell'amore, che lega, & stringe, ma con ogni spirituale piacere. nè ciò parmi di dire senza ragione, et determinato consiglio: conciosia che, non potendosi porre una perfezione nell'effetto, che parimente con modo più nobile, et più mirabile non si ritroua nella sua causa; qual non sarà conuinto confessar, che, si come tutte le cose sensibili, et insensate sono inuiate dalla loro inclinatione, ouero forza di natura à operare secōdo la bontà di sua natura, Vnumquodque enim agit, & operatur secundum proprietatem suæ famæ, disse il Filosofo nel terzo dell' Anima: & nel quarto dell' Eth. Vnusquisque dirigit opera sua, secundum optimum eorum, quæ sunt in ipso. Onde dice si che'l fuoco per propria natura scalda, il sole risplende, &
il

il ghiaccio congela; che così maggiormente la causa di tutte le cause Dio benedetto, Alpha, & Omega, principio, & fine di tutte le cose, essendo per essenza, et di sua natura, (se però m'è lecito usar questa parola *Natura*) buono, pio, et santo; anzi fonte limpidissimo, & fiume, che non ha sponde, nè fondo di clemenza; sia indotto, & incitato dal spirituale sprono, & santa calamita del suo immenso amore, à usar infallibilmente misericordia à coloro, liquali con misericordia egli ha creati? Nè ciò manca certo di ragione, conciosia che, chi non sà, che mai in Dio benedetto si concederebbe esser una forma (come dicono tutti gli sacri Teologi) se secondo quell'istessa egli parimente non operasse? & pur noi sappiamo, ch'è proprietà inseparabile della diuina bontà, d'hauer misericordia, et d'usar clemenza verso ogn'uno. Perciò dice la Santa Madre Chiesa: Deus, cui proprium est misereri semper, & parcere. Ecco adunque, che la Maestà del Signore debbe sempre à un certo modo necessariamente, quantum ex se est, non per meriti nostri (non essendo però mai impedita la diuina iustitia) operar con questa santissima virtù. & bene: perche egli, essendo, per la sua immen-

R sa,

sa, & infinita bontà, bramato, ricercato, adorato da tutti gli animali ragionevoli, & mortali. Bonum enim omnia appetunt, come dice il Filosofo, laquale perfetta bontà solamente si ritrova nel sommo bene, & questo è Dio, principio perfettissimo, & fine ultimato, Omne namque, quod est, potissimum Deo est attribuendum; egli etiandio debbe se medesimo à pieno diffondere & largamente comunicare all'altrui natura; acciò che con maggiore evidenza, quantunque di maggiore chiarezza non habbi bisogno, per quanto si appartiene à lei, riluca la sua grandezza, & da noi si conosca. ciò con eleuato spirito & con marauigliosa intelligenza considerando il gran Dionisio Areopagita nel suo capitolo de gli Nomi diuini, disse queste parole, Grande certo si scorge esser la misericordia di Dio, poscia ch'egli nella vita presente ci rimette tutti gli peccati, che commettiamo, & nella futura ci promette il regno de gli Cieli; se de gli peccati commessi si emendiamo. Io non so qual'altropossi far questo (taccio hora l'autorità Ecclesiastica, per laquale gli Sacerdoti ministerialmente rimettono gli peccati) se non il solo Dio, ilquale solo, effettivamente, senza disuguaglianza

Nel
1. del
l'E-
th. &
in al
tri
luo-
ghi.

glianza delle tre persone, nellequali si conchiude tutta l'essenza della santissima Trinità, Padre, Figliuolo, & Spirito Santo, rimette, dona, santifica? Perciò è scritto, Ego solus, qui deleo iniquitates. Questo rimetter de' peccati; da che altro può nascer, senon dalla misericordia di Dio? Voglio dire anzi di più, che questa santissima virtù in modo tale è propria della natura diuina, & di sua essenza, che non può essere, che da lui in modo alcuno si rimuoui, & separi. Percioche dice il padre della naturale Filosofia Aristot. Natura diuina est principium intrinsecum diuinæ bonitatis, qua mouetur ad compatiendum peccatoribus. Et che ci pare di questa sentenza? Non ci dimostra lei apertamente, che la misericordia diuina necessariamente si ritroua in Dio? crediamo noi forse, che si possi separar da lui? essendo che necessariamente sia in Dio, come proprietà inseparabile nel suo soggetto? O amore, ò bontà, ò diuina Misericordia. Et che altro vuol dir questo principio intrinseco della bontà di Dio, per il quale egli si muoue à compatir à gli miseri peccatori? se non che Dio, essendo per natura clemente, & pio; però è molto piu prono, & piu inchinato al per-

R 2 dono,

dono, che alla vendetta? all'amore, che al furore?
 alla liberalità della remissione, che alla seuerità
 del castigo? Di più, non sappiamo noi, che Dio non
 vuole la morte del peccatore, ma che si conuertà,
 & viva? Non habbiamo letto ancora nel Sacro
 Santo Euangelio, che Giesu Christo, Signore nostro,
 vero supposito diuino, in cui si truouano due natu-
 re realmente distinte, ma mirabilmente unite, di-
 uina, & humana: non venne in questa valle di mi-
 serie à chiamar i giusti, ma quelli, liquali erano
 smarriti dalla via del Cielo à penitenza? Non
 veni vocare iustos, sed peccatores ad pœniten-
 tiam. Non promise à tutti gli miseri mortali,
 che, se alcuno di loro commettesse qualche errore,
 di cui poscia si pentisse, ch'egli di subito sarebbe sta-
 to riceuuto amorosamente da se stesso (come da quel-
 lo, ch'è clemente; & giusto giudice, padre, & Dio
 di misericordia) nè gli suoi santissimi bracci per
 perdonargli, & rimettergli ogni pena, et colpa; se
 non tutto in questa vita presente; almeno dopò la
 morte nel purgatorio; passaggio scurissimo, per il-
 quale s'ascende alla perpetua Beatitudine del Cie-
 lo? Certo sì. Et chi dubita, ch'egli non douesse far
 solamente questo, & prometter; ma più che più
 ancora

ancora attenderlo; essendoci padre per creatione,
 & per amore? si come disse Esaia, Tu autem
 domine pater noster es, nos vero lutum? Il
 grande Dio volontariamente da se, senza merito
 nostro sino dal principio della creatione s'era obli-
 gato ad amarci, à favorirci, à darci ogni suo aiu-
 to, mosso solo dall'amore dell'immagine di se stesso;
 perciò non è marauiglia, s'egli fu, et è sforzato di
 sforzo amoroso à compatir alle miserie, calamità,
 & affanni nostri. Questo suo obligo d'amore,
 (obligo dico, perche non vuole non amarci, essen-
 do immutabile, Ego sum Deus, & non mutor)
 allhora ben dimostrò egli, quando è nostro primo
 padre, hauendo fallato contra il precetto di Dio,
 (o ria fortuna nostra) diuentato che fu prigione
 della morte, seruo del peccato, priuo della veduta
 di Dio, pieno di tenebre, bandito dal Paradiso, pel
 legrino del mondo, schiauo del Demonio, del Demo-
 nio preda ahime, dall'alto Cielo in terra risguar-
 dando con gli occhi della sua diuina clemenza, et
 misericordia infinita; & che veduto il nostro an-
 tico padre Adamo ignudo, scalzo, pieno di mise-
 rie, aggrauato dal male, senza aiuto, accompa-
 gnato solo da gl'indomiti animali, senza legge,
 snuiato

*suiato dal Cielo, fatto inimico de gli Angeli, seruo
 del peccato, prigione della morte, schiauo di Luci
 fero, & priuo d'ogni bene, & ripieno d'ogni aggra
 uio; mosso dal viuo dolor del cuore, vedendo l'ima
 gine di se stesso, & esemplare della sua Deità; co
 si difforme, oscuro, abbassato; per slegarlo dalle
 catene fortissime di tante miserie, & danni, man
 dato ch' hebbe prima gli santissimi Patriarchi, &
 Profeti, finalmente egli in persona (o che allegrez
 za, ò che gioia douettero sentir gli padri dell' an
 tico Testamento) si vestì di questa nostra spoglia
 frate, & mortale; tal che Verbum caro factum
 est. & hauendo calpestrato la terra per spatio di
 trenta tre anni, nelqual corso di tempo patì tutti
 gl' incommodi, tutte le miserie, tutte le grauezze
 di questo mondo, che patisce qualunque di noi altri
 miseri mortali, in fine (o che graue amore, ò che
 dolce amore, ò che soaue carità) volle etiandio a
 scender l' alto legno della santissima Croce; sopra
 ilquale consentì, che gli fosse furato il petto, acciò
 che ci mostrasse le viscere della sua incomprendibi
 le, & diuina misericordia: & volle nel monte,
 che il suo pretiosissimo sangue si dilogasse sopra la
 terra; acciò che ci liberasse tutti dalla valle d'ini
 quità,*

quità, & ci ricomprasse dalla morte in alto; si come per il peccato dall' alto monte della gratia eravamo tutti per difetto di Adamo caduti. perciò è scritto, Lauit nos in sanguine suo. Et altroue l' Apost. Empti estis pretio magno, cioè con il pretioso sangue di Giesu Christo. Nè certo con altro prezzo conueniua riscuoterci dalla prigionia del peccato, nè dagli lacci della morte; acciò che diuentassimo possessori del Cielo insieme con gli Angeli, & che ascendessimo à quell' alto seggio per l' obediienza sua, dalquale, per la sua arroganza, già era stato scacciato Lucifero, padre de gli scelerati, & inuentore della morte, se non per gli meriti del pretiosissimo sangue suo: conciosia che la diuina Maestà del Signore non poteua con prezzo più efficace, nè più meriteuole riconciliarci con noi, quanto per gli meriti di quello, che fosse vero Dio, & huomo, ilquale fu Giesu Christo Signore nostro; in dispregio delquale, il serpente iniquo del Demonio, vedendo, che dalla sua bontà insieme cō il padre, & lo Spirito santo con tanto suo danno, & vituperio era stato confinato nel profondo dell' abisso, Vbi horror inhabitat, & gemitus mortis, insieme con tutti gli altri spiriti apostatici,

acciò

acciò che, dell'error suo patendo il degno castigo, pigliasse effempio l'huomo prima da se creato solo per il Cielo con tutti gli suoi discendenti, che per ogni via, & modo, à guisa d'un nuouo Proteo, non cercasse ancora egli di trasformarsi, (mosso dal stimolo di ambitione, ò da qual' altro si voglia incitamento di peccato) in altra forma di quella, con laquale Dio benedetto non l'habbia creato; ma che con purità di animo, & sincerità di cuore, humiliandosi come seruo al suo Signore, caminasse per la via della virtù, et sentiero delle sante operationi; mediante lequali si facesse meriteuole (se ben ogni merito prima nasce dal sangue pretioso di Christo) dell'ultimo suo fine beatifico, & degno della misericordia di quello, che con la sua gratia tutti ci allaccia, stringe, & prima ci chiama: con inganni, & ragioni bugiarde cercò, poiche non gli ualse la prima caduta di Adamo; dopò l'incarnatione, & salita del verbo eterno Christo Giesu al padre Dio, di persuadere alle menti humane di molti, per suiarli dal bene, dal Cielo, dalla salute, che in Dio non si ritroui misericordia, pietà, nè clemenza; liquali essendo piu facili à creder le menzogne, che diligēti à essaminar il vero; di quel
la

la scioccamente diffidandosi, vedendo il gran colmo de gli loro peccati, ch'è troppo eccessiuo; come poco amici di Dio, & figliuoli del Demonio; da stolte stoltamente giudicando, fidatifi solo nelle loro vane & pazzarelle ragioni, dissero, che in modo alcuno non dobbiamo sperar misericordia da Dio; conciosia che, essendo noi tutti, o, per dir meglio, la maggior parte, deboli, delicati, et tenerelli, non possiamo senon con grandissima malagevolezza far la debita satisfattione con la penitenza, de gli nostri peccati: atteso che quello, per la cui gratia si rimettono, debbe esser di tanta bontà, & virtù; di quanta è la malitia, & il danno del peccato. la onde il peccatore, che offende, bisognerebbe che potesse far una penitenza di merito infinito; si come offende Dio, ilquale è infinito. ma questo non è possibile dalle forze nostre che si conseguisca, & ottenga: perciò pare, che non si possi sperar la remissione del peccato, nè riceuer la gratia di Dio; posciache manchiamo di tali meriti, liquali siano degni della gratia diuina, & tanto piu aggrauano il caso, & la speranza di non poter ottener la remissione del peccato; quanto che, essendo ornati del lume di dottrina, & illustrati dallo splendore
S della

della cognitione sì del bene, come del male; conoscono, che gli loro peccati, il piu delle volte, sono per malitia, liquali non può esser che meritino mai il perdono, nè la gratia di Dio, si come dice l'Apost. à gli Heb. Voluntarie peccantibus nobis post acceptam notitiam veritatis, iam non relinquitur hostia pro peccato. attesoche voluntariamente peccando, & persenerando tutta via nel peccato mortale, per l'habito, che hanno già preso in quello; piu presto paiono esser degni di morte, che di vita: & tanto maggiormente, quanto che già sono sententiati alla morte, dicendo il Profeta Ezechia: Anima, quæ peccauerit, ipsa morietur. O ignoranza, o sciocchezza, o bestemmie gravissime. Senza dubbio questi tali si mostrano indegni di misericordia; mentre che non la vogliono conoscer in Dio. Dio non manda la pioggia & diffonde la luce sopra giusti, & ingiusti? non hà egli promesso à tutti, & molto piu attende misericordia, & verità? O se noi, che siamo simulacri di Dio, (quando però caminiamo nella via della virtù) alle volte, & come buoni Christiani sempre, si muouemo à compatir alle miserie altrui, à soccorrere al prossimo ne' suoi bisogni, et ad aiutarlo

aiutarlo prontissimamente siamo inchinati, quando ci chiede aiuto; per qual cagione non vogliamo sperar misericordia, & clemenza da Dio? se egli ha voluto, che sino il proprio figliuolo muora in Croce, per darci caparra sicuriissima del suo immenso amore? Tacciano di gratia questi inimici di Dio, & considerino meglio quello, che dicono. Se la nostra penitenza è finita, & di merito finito; la passione di nostro Signore è infinita, & il suo merito è di virtù infinita. Se non ci resta altra hostia da offerir in Croce per gli nostri peccati, se non quella, che già da se stesso fu offerta nel monte Calvario; ben non ci mancano mille sacrificij, che mercede di questa hostia sacra di giorno in giorno nelle sante Chiese si offeriscono al padre Dio da gli sacri Sacerdoti per li nostri peccati. Se per il peccato siamo sententiati alla morte; dall'altra parte possiamo ricorrer alla santa madre Chiesa Romana; laquale, ogni volta, che piangemo il nostro peccato, secondo la forma lasciataci dal Salvatore ci rimette il peccato, & ci reconcilia con Dio. perciò disse Dio per bocca di Ezechia: Quacumque hora ingemuerit peccator, iniquitatum eius non recordabor amplius. Se piu & piu volte

S 2 incor-

incorriamo in uno, & in mille altri peccati per cagione della nostra naturale inclinatione, laquale ci sprona, & ci spinge, ma non però ci sforza à far il peccato; la onde non possiamo, secondo che ci conuerrebbe, far la debita penitenza, bastevole alla distruttione del peccato, & al rimedio della morte; atteso che vano è quel pensiero, che di non mai più peccar non habbia desire, dicendo il padre delle lettere Sant' Agostino, Inanis est poenitentia, quam sequens culpa coinquinat: nondimeno per questo non dobbiamo disperarsi della nostra salute, poiche sappiamo, che'l nostro Salvatore hà commadato al Prencipe degli Apostoli Pietro, che, se infinite volte peccassimo, infinite volte ci perdonasse. Perciò è scritto in Matt. ^{Al} ^{xvij.} Non dico tibi septies, sed vsque septuagies septies. Sopra lequal parole fauellando gli sacri Espositori, dissero, che Christo Signore nostro pose il numero determinato per l'indeterminato, il settuagesimo per il millesimo, il finito per l'infinito. quasi ch'egli volesse dire: Se infinite volte peccasse l'huomo, tu infinite volte gli perdonerai. Nè ci nuoce l'auttorità d' Agostino Santo, cōciosiache le parole di questo santissimo Padre s'intēdono à questo

sto modo: che, se l'huomo perseverasse nel peccato finalmente senza pentirsi, allhora la penitenza sua sarebbe vana, et indegna di merito; intendendo però noi in quel modo, che habbiamo detto nel Ragionamento della Penitenza. ma non nega egli per questo, la misericordia santissima del supremo Dio; anzi ch'egli istesso padre, insieme con tutti gli altri, nelle opere sue hà mostrato, che questa benedetta virtù della Misericordia del Signore è piu alta de i Cieli, piu profonda del centro, piu larga de i lidi, piu grande d'ogni grandezza, et finalmente ch'è proprietà inseparabile della diuina Maestà; glorificatione de gli Angeli, & rifugio sicuro di noi miseri mortali, liquali tutti in questo fonte di bontà, et oceano d'immensa Misericordia, laquale raddolcisce i ogni tēpo ogni nostra amarezza, & ci riempie di ogni cōsolatione, possiamo bagnarci, lauarci, & attuffarci; tãto, quãto vogliono gli nostri desiderij, & purgarci insieme insieme di tutte le nostre iniquità; lequali di una tanta virtù, & gratia, qual'è la misericordia di Dio, ci fanno indegni; se però in quelle ostinatamente perseverar vogliamo? attesoche gli peccati sono cagione mortalisima, (o graue danno) che ci schiamo

schiamo nel dominio, & possesso dell'universal' inimico dell'humana nostra natura; ilquale di giorno in giorno, di momento in momento, con ogni suo potere, per ritirarci, à guisa di preſto, & vago cacciatore, dall'aspra via del Cielo, (atteso che non si può entrar nel Cielo, se non per mezzo di molte tribulationi) nella spatiosa, et ampia pianura del mondo, ne i lacci insidiosi, & reti durissime della morte; per ogni via, & modo, sotto velame sempre di essortarci al bene con ragioni, che hanno in se solo ombra di verità, ma però sono aliene dal vero; c'insegna di porre continuamente cattivi pensieri nelle nostre menti, & semplici cuori, acciò che, conoscendoci colmi di peccati mortali, noi si diffidiamo della misericordia, & bontà del pietosissimo Dio benedetto. Ma noi, non come animali astuti, & feroci, ma come soldati saggi, & cauti, di questa sua caccia, & diabolica scrimaglia esperti, alla sua arroganza, scelerato pensiero, et astutia iniqua, dobbiamo resistere con lo scudo della salda fede, accompagnata dalle opere; le sue maligne persuasioni sprezzando; & insieme insieme consacrare il cuore, l'anima, et esser nostro à quello. Qui consolatur nos in omni tribulatione nostra;

nostra ; per darci ad intender l'immensa carità
 & infinito amore, che ci porta. & ciò non senza
 gran cagione far dobbiamo: conciossiache, chi po-
 ne ogni sua speme in Dio, nè di quello per cagione
 alcuna si diffida, mai certo può perire; nè meno,
 patire oltraggio di sorte alcuna, che possa priuar
 l'anima sua della gratia diuina: atteseche, quan-
 tunque per fragilità di carne, dopò la pace fatta
 con Dio nel sacramento della santa Confessione,
 l'huomo incorri in qualche errore, anzi in molti
 peccati, con dispiacere dell'animo suo, nondimeno
 il grande Dio, essendo padre pietoso, padre amore-
 uole, per le viscere della sua infinita misericordia
 compatendo alla mortale infermità di quello, a-
 morosamente offerendogli la sua gratia, sempre è
 prontissimo per riceuerlo nel suo seno, ne i bracci
 suoi pieni di carità & di misericordia, & al simi-
 le desidera tutta via, non guardando alle offese,
 che gli fa, di farlo fratello del suo vnigenito figliuo-
 lo, compagno de gli Angeli, & coherede del Cielo.
 Nè in modo alcuno pensar dobbiamo, che Dio di-
 mostri solamente à gli buoni, à gli virtuosi, à gli
 giusti, questo suo singolare & soprano amore; ma
 ancora à gli cattiu, à gli vitiosi, à gl'iniqui: (se pe-

rò

rò l'ostinatione nel peccare non gl'impedisce) atteso che Dio dona à ciascuno tanta gratia, quanta almeno è necessaria alla salute, poscia che ugualmente à tutti si offerisce, à tutti si dona, à tutti rimette le ingiurie ricevute per gli peccati loro. Perciò ben dicono gli sacri Dottori, che Dio è inclinato al perdono, pronto à donar il suo favore, & disposissimo à usar misericordia con tutti. perche, si come egli hà voluto, che'l proprio figliuolo mora in Croce per tutti, per dimostrar il gran desiderio, che hà della salute di tutti, così egli usa la pietà verso di tutti, perche vorrebbe, che tutti si salvassero, & che tutti ascendessero all'eterna vita. per questo disse il letterato Sant' Ambrosio in persona di Dio: Libenter ignosco, promptè indulgeo, & misericordiam magis volo, quàm sacrificium. Certo è una gran pazzia il diffidarsi della bontà del Signore, il non sperar misericordia da quello; l'haver paura, che, pentendosi de' gli nostri errori, Dio non ci debba perdonare. & nondimeno ne gli ragionamēti famigliari di molti, doue si ragiona spesse volte della misericordia di Dio, quante bestemmie si dicono? quante bugie si odono? adesso ogn'uno vuol far il dotto? ciascuno

scuno vuol dir la sua: molti vogliono ascender sopra i Cieli: tutti si fanno lecito disputar de i gran secreti di Dio: & spesse volte, per non dir sempre, non fanno ben quello, che hanno auanti gli occhi: sono alcuni tanto sciocchi, & priui di senno, che, à guisa di vaghi uccelli, con gli pensieri loro saltando di ramo in fronde, di frasche in foglie; pensando di sapere quello, che certo in modo alcuno non intendono; hanno ardir di dir sotto curiosità di sapere, quello ch'è lontanissimo dal vero, cioè, & come può esser che in Dio si ritroui misericordia come dicono gli Catolici, se altro non è questa misericordia, senon vn compatir alla miseria altrui; vn dolersi del male alieno; una prontezza di solleuar la meschinità del prossimo? Come può esser che in Dio, padre d'ogni perfettione, si possa ritrouar questa passione? quest'affanno? questa grauezza? Se ciò fosse: come potrebbe esser sommamente perfetto? fonte d'ogni bene? oceano di felicità? S'egli di dolore non è libero, se d'infinita contentezza senza tristezza non è adorno; come potrà egli beatificar l'altrui natura? O stolti, ò pazzi, ò ignoranti. Certo ch'ebbe ragione di dir il padre delle lettere Sant' Agostino, che l'ignoranza sia madre.

T di

146 Della Misericordia del Sign.

di tutti gli errori: si come n^o rendete à pieno testi-
monianza voi, per liquali, à proposito del nostro
ragionamento; parlando della diuina misericor-
dia, si come ciechi di senno sete, cosi da ciechi giudi-
cate & parlate. ma, acciò che n^o perseveriate piu
in questa vostra ignoranza; acciò che le vostre ar-
gutie senza fondato sapere, siano confutate; acciò,
dico, che impariate à conoscer la bontà del Signo-
re, & la sua infinita misericordia, & che non per-
severiate piu in questo grauissimo errore: Vdite, et
imparate, che, si come questo nome di Misericor-
dia può esser interpretato in tre modi, ò per miseria
di core; ò per miseria cordiale, ò per misero co-
re; lequali tre sorti di miserie non si ritrouano in
Dio: perche egli sia soggetto à tale miseria, atteso
che in niun modo egli può patire, ma ben si può dir,
ch'egli sia oggetto di quelle: posciache compatisce
all'altrui danno? la onde dice si, che quello, che pa-
tisce, è veramente misero, perche in lui soggetto si
ritroua tale passione, ma che quello, che compati-
sce essendo solo oggetto di tale passione, per l'incon-
tro è felice, & è priuo d'ogni passione; come è l'im-
menso Dio. Che cosi la misericordia si può conside-
rar in tre modi: ò come virtù, ò come passione, ò co-
me

me attione. La prima in tutto & per tutto, ci scio-
glie dalle funi della pena: & di questa parlando
il regale David disse: Domine in celo miseri-
cordia tua. la seconda ci libera non da tutta, ma
solo da tanta: & di questa scrisse l'istesso Profeta.
Misericordia Domini plena est terra. La ter-
za poi dilata la sua virtù sino nel comunicar il
bene all'inimico istesso. di cui disse il sopradetto
Profeta: Misericordiam, & iudicium canta-
bo tibi Domine. La prima si troua solo nel Cie-
lo. La seconda si troua solo nella Terra. La ter-
za poi, si troua solo nell'Inferno. La prima dico-
no gli sacri Teologi, che altro non è, se non vn' am-
plissima affluenza della diuina bontà. La secon-
da, una bontà della supereroganza, ò diciamo
una soprabondante distributione de i beni. La ter-
za poi, una pietà nel solleuar i mali. per il che la
misericordia di Dio non solo si diffonde verso quel-
li, che habitano il Cielo, & verso quelli che sono
viatori in questo mondo, ma ancora si estende in-
sino nelle viscere della terra, & penetra insino nel-
l'oscuro lago dell'Inferno: si come si raccoglie dalla
dottrina del deuoto Dottore: doue in sæculum,
& ultra, saranno tormentate le anime di coloro,

T 2 che

Nel
4. li.
dist.
46.
q. 2.
ar. 1.

148 Della Misericordia del Sign.

che per le loro iniquità pertinaci, si fanno ribelli à Dio. Hora, lasciando da parte la misericordia di Dio, che si troua nel Cielo: Ditemi di gratia, ò scioccherelli, che tanto dubitate della bontà del Signore, se l'infinita clemenza, & amore supremo di Dio, si abbassa sino nell' Inferno, & per sua pietà alle volte solleva l'intenso tormento, che patiscono le infelici anime de gli dannati, quanto maggiormente credete, che nostro sia il debito di confessare, senza tante cauillationi; se nell'usar misericordia patisca ò sì, ò nò (benche adesso sapete, come si ritroui questa virtù in Dio benedetto) ch'egli usi misericordia à quattro p tre, anzi à mille per quattro con noi? che in questa vita presente possiamo meritare, & dimeritare? peccare, & non peccare? abbracciare la virtù, la gratia, la vita, & fuggire il peccato, la pena, la morte dell'anima, & l'eterno tormento del corpo nell' Inferno? il primo mediante le buone operationi, & il secondo mediante l'ostinatione ne i peccati? O bontà, ò clemenza, ò misericordia di Dio infinita. Piu oltre: ditemi di gratia voi, liquali vi diffidate della bontà del Signore: il perdonarci gli peccati; l'aspettarci à penitenza; il non castigarci di subito; il non giudicarci

carci rei della morte; il dissimolare le offese; il prolungare il flagello; il minacciarci l'inferno; & l'invitarci alla vita; che altro ci mostrano, se non la misericordia di Dio? Non vi ricordate di quelle gran parole, che disse il glorioso, & deuoto San Bernardo, parlando al Signore inginocchiato auanti vn Crocifisso? Ego peccabam, & tu dissimulabas: non continebam à sceleribus, & tu abstinebas à verberibus: prolongabā ego multo tempore iniquitatem, & tu Domine prolongabas tuam benignitatem. Io peccaua, (diceua questo Santo deuoto) & tu dissimolauì: Io non mi guardaua dalle sceleraggini, & tu ti asteneui dalle battiture: io prolongaua per molto tempo la mia iniquità, & tu piu che più differiuì la tua benignità. Dio benedetto (per diruelo in una parola) (vdite) è tanto buono, tanto clemente, tanto misericordioso, che, se bene si ritira ssi mo dall'Oriente all'Occidente, dall'Indo al Gange, all'estremo del deserto, al profondo del mare, alle porte dell'inferno, & piu oltre ancora se potessimo, sempre nondimeno egli sarebbe pronto, & vigilante per ridurci, riducendoci, per riceuerci, riceuendoci per constituirci misericordiosamente suoi figliuoli

figliuoli grati, & amici amoreuoli. Sapete voi, come fa Dio con noi? fa propriamente, come fece quel gran padre di famiglia con il suo figliuolo prodigo, ilquale, hauendo consumato tutti gli suoi beni viuendo lussuriosamente con le peccatrici, finalmente essendo riuolto in se stesso, & conosciuta la sua graue imperfettione, pentitosi della sua mala habitudine, ritornato al padre tutto humiliato, & dolente, fatta la confessione conueniente del suo errore, fu raccolto allegramente con ogni affettione, & lor inuesti d'una veste noua in segno di allegrezza; inuitando tutti gli amici, & parenti al conuito; acciò che tutti fossero partecipi di questo suo contento, & giubilo grandissimo; poiche il suo figliuolo, ilquale già haueua pensato esser perduto, era ritornato: conciossiache, ogni volta, che noi, hauendo uiuuto lussuriosamente, & hauendo dissipati tutti gli nostri beni, datici dal nostro padre Dio, ritorniamo in noi stessi, si dolemo de gli nostri errori, confessiamo il nostro peccato, & ricorriamo à lui, egli allhora, mosso dalle viscere sue paterne, di subito essendoci pacificato con noi, abundantemente ci carica delle sue miserationi, ci adorna de gli suoi beneficij, & ci dona la sua santa gratia:

tia: mediante laquale egli tutta via cerca poi, che noi non cadiamo piu nel peccato; Et, se pur gli cadiamo, ci solleva, Et ci elegge ancora per suoi figliuoli cari. perciò disse il glorioso San Bernardo: Fateor, & fatebor, nisi quia Dominus adiuvit me, paulominus cecidisset in omne peccatum anima mea. Ci visita etiandio spesso volte nel cuore, acciò che amaramente piangiamo quello, che poco auanti la nostra conuersione, ci era stato tanto dolce. Onde dice l'istesso San Bernardo: Et nunc Domine commouisti terram, cordis mei, & conturbasti eam, sana contritiones eius, quia commota est. Ci riceue da nuouo nel suo seno, se da nuouo ricadiamo nel peccato, (se però prima da nuouo si affliggemo della nostra deprauata vita) acciò che siamo del numero di quelli, de i quali dice il Salmo, Beati, quorum remissæ sunt iniquitates. Ci trattiene di piu, (se però il nostro volere gli consente) che non ricadiamo; acciò che l'errore nostro non diuenga peggiore del primo; si come dice il deuoto San Bernardo: Omnino manifestæ tuæ est, (Dominus Deus) & non humanæ virtutis, susceptum semel peccati iugum à ceraicibus excutere:

Et

Et in fine ancora ci dona la facoltà di poter meritar, Et la speranza di poter ottener quel desiderato seggio del Cielo, per ilquale, come fine di tutti gli nostri travagli, Et miserie, creati ci hà. Da che pensate voi, che nasca tutto questo? senon dalla sua immensa bontà, Et infinita misericordia? dobbiamo forse noi diffidarsi di questa clemenza di Dio, se bene per molti giorni, mesi, Et anni, stasimo immersi ne gli peccati, Et che poscia si pentissimo? Non, certo: conciosia che Dio benedetto, conuertiamosi ò tardo, ò per tempo, pur che non gli sia malitia di ostinatione, sin al fine di questa vita presente; mai ci ricusa, mai ci danna, ma ben è pronto à riceuerci, Et abbracciarci. Non habbiamo noi l'esempio di San Pietro, che negò Christo? Et nondimeno per le lagrime della penitenza meritò il perdono: Di Paolo Apostolo? ilquale di persecutore del nome di Dio, conuertito alla sola voce di quello, che con la sola parola creò il tutto, diuentò tromba dello Spirito Santo. Di Matteo? ilquale di banchiero del mondo, fu fatto thesoriero del Cielo. Di Zaccheo? ilquale di Prencipe de gli Publicani, per hauer riceuto Christo in casa sua, Et per bontà di quello, merito nell'altra vita di esser compagno

compagno de gli spiriti Beati. Di Maddalena ?
laquale, essendo stata prima famosa peccatrice,
spinta dalle gratiose, & sante parole del Saluato-
re, dolente della sua essecrabile vita, piangendo
cordialissimamente gli suoi peccati, diuentò sposa
di Christo. Del Ladrone ? ilquale, essendo in
Croce, per hauer detto con contritione di cuore à
Christo, Memento mei Domine, dum vene-
ris in Regnum tuum; meritò di ascender insie-
me con Christo nel Cielo. Et che marauiglia, dite-
mi per vostra vita, ci debbe adunque esser, se ben
haueſſimo negato Christo con Pietro; perſeguita-
to con Paolo; acquistato l'ingiusto con Matteo;
fraudato il prossimo con Zaccheo; offeso Dio, & il
prossimo con Maddalena; & che fossimo stati in-
creduli con il Ladrone; che possiamo poi senza dif-
ficoltà alcuna, risuegliandoci dal longo sonno delle
iniquità; lasciando il mal habito del peccato; pen-
tendoci de gli nostri errori, confessando le offese, che
habbiamo fatte à Dio; & pacificandoci cō sua di-
uina Maestà; rihauer la gratia, et diuēt ar da nuo-
uofigliuoli di Dio? Questo non è gran cosa; perche
Dio è misericordiosissimo, & clementissimo. Vdi-
te ciò che dice il glorioso San Bernardo: Ex toto

V corde

154 Della Misericordia del Sign.

corde indulget Dominus, & tam liberaliter condonat omnem iniuriam, vt iam non damnet vlciscendo; nec confundat impropinando, nec minus diligit imputando. Anzi uditte di piu, che in Dio non solo si ritroua misericordia infinita, ma ancor a miseratione, & pietà, come di sopra (se ben leggiermente) tocco habbiamo. liquali termini, come dicono tutti gli sacri Teologi in santa Chiesa Romana, sono tra loro non poco differenti: conciosia che Misericordia altro non è, se non quella attione interna, per laquale si compatisce al prossimo nella sua miseria: Ma Miseratione è quell' effetto estrinseco, per ilquale si condole delle calamità altrui. & Pietà è quella passione, per laquale si ha dolore del misero, & povero; non per altro, senon perche è imagine, & figliuolo di Dio. liquali affetti tutti tre (senza dispetto però) ritiene in se il grande Dio; non perche egli sottogiaccia à passione di sorte alcuna, ma perche oggettivamente, acciò che non mi parta dalla voce Teologale, è inchinato à non voler la miseria in noi. perciò egli sempre ci dispone, dopò le operationi, al dispregio della miseria imminente, ouero presente: atteso che in noi nulla egli opera, se non volentieri.

lontariamente, & da se stesso: laqual volontà di-
 mostra per gli suoi innumerabili beneficij, & gra-
 tie, frequentemente rileuandoci dalle miserie, com-
 patendoci come à sue immagini, & rimettendoci i
 peccati. perciò dicesi, che la misericordia, mise-
 ratione, & pietà sono in Dio secondo l'effetto del-
 l'amore, & non secondo il difetto della passione. et
 questo è quello, che diceua Sant' Anselmo, Mife-
 ricors es, quia misericors saluas, & peccato-
 ribus parcis; misericors non es, quia nullius
 miseriae nostrae compassione afficeris. Et che
 dite voi, liquali non molto bene giudicate della mi-
 sericordia di Dio? Che vi pare di questa sua bon-
 tà? che cosa risponder potete all' autorità di que-
 sto deuoto Sant' Anselmo? Non vi mostra, come
 in Dio benedetto si troua, & in qual modo non si
 troua la misericordia? Ma, se questo non vi ba-
 sta, volete voi à pieno esserne fatti certi, che in Dio
 si troui questa santissima virtù? Leggete vn po-
 co nel Genesi, Cum tibi fuerit bene, facies me-
 cum misericordiā. Leggete nell' Esodo, Dux fui-
 sti in misericordia, & pietate populo, quē re-
 demisti. Leggete nel Deuteronomio, Custo-
 diens pactum, & misericordiam, ostende no-

156 Della Misericordia del Sign.

bis introitum ciuitatis, & faciemus tecum misericordiam. *Leggete in Ruth*, Misericordiam autem meam non auferam ab eo, sicut abstuli à Saul. *Leggete negli Re*, Tu fecisti conseruo tuo Dauid patre meo misericordiam. *Leggete in Tobia*, Exaudi me miseram deprecantem de tua misericordia. *Leggete in Giudith*, Misericordia tua Domine subsequetur me. *Leggete in Osea*, Cum iratus fueris, misericordiæ recordaberis. *Leggete in David*, Suscepisti Deus misericordiam tuam in medio templi tui. *Leggete nella Sapienza*, Metuentes Dominum, sustinete misericordiam eius. *Leggete nell' Ecclesiastico*, Misericordiam volui, non sacrificium. *Leggete in Luca*, Misericordia eius à progenie in progenies. *Leggete l'istesso*, Deus, qui diues est in misericordia. *Leggete finalmente in Giacobbe*, Qui non misericordiam consecuti, nunc autem misericordiam consecuti. *O misericordia*, ò pietà, ò clemenza. *Ahime*, che la misericordia di Dio è tanto grande, che non è comprensibile, è virtuosa, vniversale, sublime, eterna; non si può definire, è senza misura, senza termine, riempie tutto il

to il Cielo: Magna est misericordia Domini super coelos. Si estende dall'Oriente all'Occidente, al mezzo giorno come hò detto: Misericordia Domini plena est terra. Si abbassa nell'inferno, nõ castigando tanto, quãto meriterebbono i demeriti delle anime dannate. Si diffonde nel Limbo, liberando quelle animette dalla pena del senso. Si dilata per il Purgatorio, donando virtù à gli suffragij de i viui, che pregano per quelli, che gli sono dentro. In fine è tale, & tanta la misericordia di Dio, che, se io volessi in vna minima parte lodarla; (perche di prouarla nõ è bisogno, poi che da se stessa è tanto manifesta, & chiara) farci la fatica di Sisifo, ò delle Belidi; tenterei di chiuder tutta l'acqua del mondo in picciol vetro, d'annouerar le stelle del Cielo. Hora, che dite voi, liquali tanto vi diffidate di Dio? liquali tanto temete della diuina bontà? liquali tanto dubitate della misericordia del Signore? volete forse perseverar in questa vostra perfidia, ingratitude, & sconoscenza della diuina clemenza? Nò, nò, Dio nol voglia. Emendatenui adunque, & ricorrete al padre indulgentissimo, al figliuolo pietosissimo, & allo Spirito santo clementissimo; acciò che & à voi, & à noi

158 Della Misericordia del Sign. Rag. seito.

noi insieme, si come nell' antecedente giornata del
viaggio della celeste Beatitudine habbiamo fat-
to pace con la sua diuina Maestà; così in que-
sta, come à suoi figliuoli, & fratelli per gratia, ci
doni la sua santa Misericordia: mediante la qua-
le in questo mondo meritiamo di conseguir la sua
santa Prouidenza, & gratia, & nell' altro
poi il possesso fruitino della sua
santa gloria.

AMEN.



RA-

RAGIONAMENTO
SETTIMO.

DELLA
PROVIDENZA
DIVINA.



Arie, & diverse furono le opinioni, che gli antichi Sauy del mondo hebbero del grande Dio: conciossiache alcuni Filosofi & Poeti, fidati nelle loro sciēze humane, da sciocchi scioccamente diuidendo la diuinità in molte parti, inebriarono le menti humane di questa bugia, & errore importantissimo, che si ritrouassero molti, & quasi non annouerabili Dei. L'opinione

nione de i quali coperfero poi in progresso di tempo alcuni altri con gonfiate orationi, & con fregi d'argomenti fortissimi: ne i quali non pochi confidati, hebbero ardire et andio di accommodar gli nomi de gli Dei à gli effetti, & passioni humane; & con leuata fronte, & Attica eloquenza, non senza marauiglia de gli piu Sani di loro, persuasero alla mente libera di molti, à cui era stato ordinato da Dio, che raffrenasse gli affetti, & attioni sue, che lei inconsideratamente sacrificasse alla concupiscenza, & à tutti gli affetti sensitui suoi insieme. La onde priui di giudicio, & di senno (quel ch'è peggio) negarono ancora (à guisa di vno, che vada sempre chimereggiando cose peggiori) che fosse Dio, et che, se pur fosse, nondimeno egli non haueua cura di queste cose inferiori, & sublunari: atteso che in modo alcuno non poteuano capir, che Dio tanto si abbassasse con la sua diuina prouidenza, ch'egli prouedesse à queste cose frali, et mortali. Intellectus enim diuinus vilesceret, si hæc minima inferiora attenderet, diceua quel mondano Filosofo. L'opinione de i quali, quanto sia iniqua, & bugiarda, da tutte le cose create ageuolissimamente noi scorgere possiamo: posciache
tutte

tutte le vediamo ornate, non sconcie; ordinate, non confuse; proportionate, non disconuenevoli; grandi, non picciole; belle, & non brutte: in modo che c'induce grandemente à marauiglia non solo il sito, l'ordine, & la quiete; il moto, la proportion, et la consonanza; il decoro, la bellezza, & la grandezza; l'uso, il diletto, & la varietà; la mutatione, riuolgimento, & perseveranza, che si veggono nella Natura delle cose visibili; ma ancora l'eternità, virtù, & vnione; appressamento, velocità, et discostamento; circonferenza, trasparenza, & qualità; influenza, altezza, & inequalità; distanza, constellationi, & varij aspetti de gli segni celesti, che con le nostre speculationi sappiamo ritrouarsi nelle sfere sopralunari. La onde, si come quelli Antichi in tutto per tutto benche dubitassero vn poco, non negarono, che le intelligenze, sfere, elementi, & tutto ciò, che si muoue, & troua in quelli, non mancassero della prouidenza di Dio; così noi altri fedeli in Christo Giesu, non solo affermar quello per cosa chiara dobbiamo; ma ancora, che Dio habbia cura prouidentissima, & gouerno vniuersale di tutte queste cose inferiori, & in particolare del genere humano, come di quello, per il

X quale

quale sono state fatte tutte le cose. Laqual diuina Prouidenza il dotto Boetio nel quarto de Con-
 solatione, diffinisce à questo modo: Prouiden-
 tia Dei est diuina ratio in summo omnium
 Principe constituta, qua cuncta disponit.
 Nellaquale diffinitione per quel termine vniuer-
 sale, Omnia, dimostrò, che la diuina dispositione
 si estende & alle cose sopracelesti, & alle cose sublu-
 nari. Et, perche, à confusione de gli negatori di
 questa santissima Prouidenza, siamo per ragio-
 nar di quella in questo nostro settimo Ragionamē-
 to del nostro spirituale viaggio; perciò, acciò che
 procediamo distintamente, il che sempre fu lode-
 uol cosa; parmi, che nostro sia il debito, che prima
 cominciamo à discorrer per gli Angeli, per le intel-
 ligenze, & per le sfere; & poscia che discendiamo
 per gli elementi, & che vediamo, come in quelli
 Dio puegga à tutti gli animali di aere, di acqua,
 di terra, domestici, seluatici, & neutrali. Dite-
 mi adunque, non vi souuene hauer letto, che gli
 Angeli buoni, per commandamēto del primo Mo-
 tore, causa delle cause, Dio immortale, come dico-
 no tutti gli sacri Dottori in santa Chiesa Roma-
 na, sempre se ne stanno pronti al seruitio humano?
 acciò che

acciò che, eſſendo quello per natura inclinato al peccato, lo trattenghino, che non cadi, cadendo lo aiutino, et aiutandolo lo leuino? nè mai per coſa alcuna l'abbandonino, etiaudio che nel peccato. ſpeſſe volte incorri; ma ben in molti modi l'inducano al ben operar, gli leuino via quelle coſe, che l'impediſcono, che non poſſi far bene; Et gli taglino le occaſioni del far male? perciò è ſcritto nell'Eſodo: Mit tam Angelum præcurſorem, qui eiſciat zebuſeum. gli addolciſcano le tentationi, gli diano aiuto contra gli ſuoi inimici, et portino le ſue orationi auanti la diuina Maeſtà del Signore? onde diceua Tobia, Quando orabas cum lacrymis, &c. gli moſtrino la via di gir al Cielo, l'ammaeſtrino nelle ſante attioni, Et gl'inſegnino i diuini ſecreti? la onde ſcrive l'iſteſſo Tobia, Ego ſum Raphael Angelus, &c. lo ſueglino da i peccati, l'accendino nell'amor di Dio; et in fine ſcaccino da quello tutto ciò, che gli può offender? Però leggeſi nell'iſteſſo Profeta. Angelus Domini Aſino deum legauit? Tutto queſto, non è prouidenza ſingolar, che moſtra hauer Dio dell'huomo? Che Dio nella Hierarchia celeſte, ſuperiore, mezana, Et inferiore ſempre dimoſtri bontà, verità, et equi

X 2 tà,

164 Della Pròuidenza diuina

tà, non è tutto ciò bontà sua? Che dalla superiore siano gouernati gli vfficij de gli Angeli, dalla mezzana i principali de i popoli; et dall'inferiore la potenza de i demonij sia ristretta; tutto nasce dalla prouidentissima man di Dio. le operationi de i miracoli, ambascierie de i negotij molto importanti, et sollecitudine dell'humana protettione, che s'attribuiscono alle Vertù, à gli Arcangeli, à gli Angeli, et che altro mostrano, senon la grà cura, che Dio hà del genere humano? Ma chi mantiene gli spiriti istessi celesti nella potenza, gloria, beatitudine, distintione, dispositione, ordine, perfettione, immortalità, purità, benignità, religione, unione, et confirmatione? Il solo Dio, la sua diuina bontà; laquale non solo in quelli appare; ma ancora con un modo singolare, & soprano si mostra nelle intelligenze, ouer vogliamo dir Angeli, liquali sono stati posti da quello al gouerno delle sfere celesti, acciò che le habbiano à regger, & muouer secondo l'ordine di natura: conciossiache la prima delle intelligenze, detta anima de i Cieli, muouendo il suo Cielo tutto raro, tutto trasparente sopra i poli da Levante à Ponente in spatio di ventiquattro hore, cōmunando la virtù del suo moto all'altra

all'altra sfera; laquale mossa dalla sua propria
intelligenza da Ponente à Leuante contra il cor-
so del primo mobile, benche in cento anni, come vo-
gliono gli Astrologi, à pena si muoua vn grado,
comparte nōdimeno la sua virtù motiua alla sfe-
ra stellata, laquale per appressamento, & discosta-
mento mouendosi, oltra i due moti, ch'ella riceue
dalle due sfere superiori, fà partecipe della sua vir-
tù ancora la sfera di Saturno; laquale finalmen-
te se ben è mossa dalla virtù delle tre di sopra, &
dalla propria intelligenza, nondimeno nō hà poi,
come le superiori, virtù di muouer seco altra sfe-
ra; si come parimente questa istessa virtù, nō l'han-
no alcuna delle altre sfere inferiori, di Gione, di
Marte, del Sole, di Venere, di Mercurio, & della
Luna: laquale ancor che sia vltima di tutte le al-
tre sfere, riceue nondimeno, dalle superiori le im-
pressioni di tutte le cose. La onde dice si, che hà
possanza sopra l'aere, & uccelli; sopra le aque, &
pesci; sopra la terra, & animali: poscia che è ca-
gione (secondo l'opinione de gli dotti Astrologi) del-
la productione del tutto, & augmento, & diminu-
tione delle cose sublunari. Hora tutte queste sfe-
re concordeuolmente mouendosi al moto della pri-
ma,

ma, & perseverando nel suo moto, per commandamento, et gratia di quello, che dona, & comparte ogni virtù, cagione certissima, che tutto questo mondo si conserui nell'esser suo: attesoche, se mancasse il moto, si distruggerebbe il mondo, dicendo il Filosofo, Quod si destrueretur motus, destrueretur mundus, che altro ci dimostrano, se non la prouidenza del grande Dio? Dio è quello, che dà loro il moto, et la virtù, che non cessino dal loro moto, per beneficio di queste cose visibili, per conseruatione nostra. & perciò ben disse il padre delle lettere Sant' Agostino, Creatoris omnipotentis omnipotentia est causa substituendi omni creaturæ, quæ virtus si ab eis, quæ condidit, regendis aliquando cessaret, simul omnium rerum species, & natura concideret. Che tutte queste sfere sempre girino, & non si stanchino, tutto è prouidenza di Dio. Che i segni celesti posti in quelle parti stiano fissi, & molti si muouino, nè mai cessino; tutto è volontà di Dio. Et poi, perche pensiamo noi, che siano state collocate nel Cielo la Cinosura, & il Dragone; l' Arturo, & il Cigno; la Lira, & il Delfino; la Saetta, & il Triangolo; la Balena, & il Vaso; la Lepre, & il Lupo;
la

la Canicula, & il Cane Sirio; la Cassiopea, et il Cor-
uo, la figura di Forbante, et il Centauro; la Coro-
na d'Ariadna, & il Canal minore; l'Auriga, &
il Canal alato; la Corona australe, et il Pesce au-
strale; l'Aquila, l'Hidra, l'Altare, l'Orione, l'E-
ridano, con Cefeo, Boote, Hercole, Perseo, Escula-
pio, Andromeda, & Argo, che tutti sono varij a-
spetti, ouer diciamo imagini ornate di diuerse stel-
le, & grandi, & picciole? per beneficio di tutte que-
ste cose inferiori: acciò che con la loro virtù ope-
rando, ne riceuessero giouamento non mediocre,
& anco per utile di tutti noi altri miseri, et mor-
tali. O bontà infinita di Dio, ò prouidenza san-
tissima. Più oltre. Perche pensiamo noi, che
immobilmente se ne stiano nelle sue sfere, hauendo
pigliato insin dal principio del suo esser, (fauoleg-
gino quel che vogliono i Poeti) per le varie attio-
ni, lequali operano in queste cose, che sono quà giù
al basso gli dodici segni del Zodiaco, Aricte, Tau-
ro, Gemelli, Cancro, Leone, Vergine, Libra, Scor-
pione, Sagittario, Capricorno, Aquario, et Pesce;
varij & diuersi aspetti d'animali? non per altro,
senon per comandamēto di quello, che gli hà fat-
ti prouidentemente, acciò che in ogni tempo, et sta-
gione

gione dell'anno, ci habbino à giouar infallibilmente. Che gli huomini, liquali nascono sotto tali segni, siano inclinati, quali à una cosa, & quali à un'altra; non è questo tutto voler di Dio? mandì Dio? prouidenza di Dio? Chi nasce mentre il Sole si troua nell'Ariete, è bellicoso; nel Tauro, libidinoso; ne' Gemelli, mercuriale; nel Cancro, balbutiente; nel Leone, regale d'animo; nella Vergine, inhabile al generare; nella Libra, amatore di giustitia; nel Scorpione, pieno di malitia; nel Sagittario, atto al caualcare; nel Capricorno, desideroso di scienza; nell'Aquario, pronto alla benignità; & nel Pesce, negoziatore di mercantie di mare. O gran secreti di Dio. Che'l Sole, ilquale, come dice Platone, fu prodotto da Dio, acciò ch'egli collume de i raggi suoi facesse chiaro non solo il Cielo, ma tutte le altre cose sublunari; essendo guida, et rettor de i pianeti; concorri alla generatione di tutte le cose frali, & caduche, come afferma il Filosofo, ilqual vuole, che il moto del Sole nel circolo obliquo, et delle altre stelle per accesso, et per recesso sia cagione della generatione di quelle cose, che sono nel mondo: et dimanda i corpi celesti termini di tutte le forme, perche danno la forma,

Nel
Ti-
meo.

Nel
1. de
gene-
ratio-
ne.

ma, et il termine à tutte le cose, che altro ci dimo-
 stra, se non la cura, che Dio hà dell'esser nostro?
 della nostra perpetuità per successione de' figliuo-
 li, sin ch'egli verrà à giudicare i viui, & i morti?
 O che singolar gouerno tiene Dio di noi. Che la Lu-
 na crescendo, et scemando diuenta cornuta, di poi
 meza piena, poi da ogni lato gobba, & in fine tut-
 ta piena, tutta tonda, tutta luminosa, che poi da
 nuouo torni gobba da ogni lato, et poi cornuta, et
 alla fine tutta si oscura, et manca; queste muta-
 tioni, perche gli sono state ordinate da Dio? senon
 per beneficio di queste cose inferiori? et specialmen-
 te, perche in particolar habbiano à giouar à noi in
 ogni tempo? in ogni momento? Che'l Cielo sia vn le-
 game tra le sostanze astratte, et queste cose inferio-
 ri, come dice Auerroe, che'l mondo inferiore sia go-
 uernato dal corpo celeste, come dice Aristotele, &
 che i corpi celesti siano cagione di tutte le cose infe-
 riori, (cauando però fuora le attioni humane) co-
 me dice il dotto Alessandro, non è tutta prouiden-
 za di Dio? Tutto tutto è per beneficio dell'huo-
 mo. perche il tutto, che si troua quà giù, è stato fat-
 to da Dio per l'huomo. oltra che sappiamo, che i
 moti, & i tempi sono stati ordinati da Dio per
 noi,

Nel
 1. del
 Cie-
 lo.

Nel
 1. del
 la me-
 teo-
 ra.

noi, per darci vita, perche ci habbiano à giouare. ilche par che volesse inferir il padre delle lettere Sant' Agostino, quando disse, *Facta creatura, motibus ceperunt currere tempora.* atteso che Dio è quello, che per cagione nostra, mosso dall'amor singular, che ci porta, & ancor perche così fu determinato ab æterno dalla sua mente diuina, porge ogni sua virtù à gli moti, & distribuisce tutte le cose alli tempi, si come dice il padre Santo Agostino: *Id, quod in tempore nouum est, non est nouum apud Deum, qui cōdidit tempora, & sine tempore habet omnia, quæ suis quibusque temporibus pro eorum varietate distribuit.* Et altroue: *Mutabilium omnium dispositionem immutabilis ratio continet, vbi sine tempore simul sunt, quæ in temporibus non simul fiunt; quia tempora non simul currunt.* Ma lasciano da parte vn poco queste cose sopralunari: perche nè anco quelli antichi Sauj hebbero ardir assolutamēte di affermar, che maccassero della prouidenza del grande Dio; si come esserne abundant di quella, noi prouato habbiamo: & descendiamo con il nostro breue discorso per gli Elementi, liquali ancora dimostrano

mostrano à pieno la Prouidenza di Dio. Il Fuoco, la cui superiore superficie rotonda è congiunta con il Cielo della Luna, se insieme con l'Aria sempre al moto delle altre sfere circolarmente si muoue, nè mai cessa; se l'Aqua, che mai sta otiosa per gli suoi crescimenti, & mancamenti, che si veggono tutto'l giorno di sei hore in sei hore; il che fa senza mancar per un giorno; se la Terra, che se ne stà immobile, come quella, ch'è scabello de i nostri piedi, secondo se tutta circolarmente non muouendosi, nè salendo, nè descendendo; ma immobilmente perseverando nella sua immobilità, & producendo tutto ciò che ricerca l'uso humano non fossero conseruate quelle nel suo moto, & questa nella sua immobilità, dalla prouidenza di Dio: come potrebbero mantenersi nell'esser loro? cesserebbono senza dubio, se non fosse la virtù di Dio: perche tutto nasce dalla bontà di Dio: tutto viene dalla sua infinita clemenza: tutto è soggetto alla diuina volontà: nè senza la diuina volontà ancora si muouono le foglie de gli alberi. Che'l Fuoco si conserui con il caldo; l'Aere con l'humido; l'Aqua con il freddo; & la Terra con la cecità; La cecità, con la calidità; la calidità, cō l'humidità; l'hu-

T 2 midità,

midità, con la frigidità; et la frigidità, con la cecità; non è tutto prouidenza di Dio? Che i colli, monti, & piani, ogn' anno si riuestino di nuoue frondi, foglie, & frutti; tutto è prouidenza di Dio, è fauore singolare, che ci fa la sua diuina Macetà. Tanti edificij, tanti palaggi, tanti theatri, tanti colossi, tanti simolacri, tante pitture, tanti ornamenti, tante grandezze, & tante dignità, & che altro ci dimostrano, se non l'incomprensibil vertù di Dio? Dio è cagione di tutte queste cose: poi che senza il suo diuin volere, gli huomini non opererebbono cosa alcuna; nè potrebbero farlo, se ben volessero, quando non piacesse alla sua diuina bontà. Chi fa, che la corrottione di uno sia generatione di un altro? Dio. Chi conserua questo nostro corpo, benchè sia composto di qualità contrarie? Dio. Chi fa, che le potenze, & sensi nostri mirabilmente s'uniscano alle sue operationi? Dio. Chi conserua in pace tutte le parti organiche de i nostri corpi? Dio. Chi manda la pioggia, & rende il Cielo sereno? Dio. Chi condensa, & poi scaccia le nuuole? Dio. Chi hà ordinato le quattro stagioni dell'anno, Primavera, Està, Autunno, & Inuerno? Dio. Chi nodrisce gli uccelli, pasce i pesci, et por-

ge

ge l'alimento à tutti gli animali? Dio. Chi con larga mano dona i frutti alle piante, la fecondità alla terra, & le aque ai fonti, ai fiumi, al mare? Dio. Chi dà l'esser, porge il viuer, & promette il ben'esser all'huomo? Dio. Chi nelle guerre ci libera dall'inimico, nella fame ci soccorre contra la penuria, & nella pestilenza ci dona ogni sanità, et dell'anima, & del corpo insieme? Dio. Ne habbiamo l'esperienza. Et guai à noi, s'egli non havesse posto la sua mano nelle nostre calamità passate: perche credo certo, che'l nome di noi tutti hora sarebbe quasi estinto. Negli nostri dolori, affanni, & tormenti, chi ci consola? Dio. Se siamo desperati, banditi, & scacciati da gli huomini del mondo, chi sempre ci accompagna, inanimisce, & aiuta? Dio. Dio fa il tutto, prouede al tutto, et conserua il tutto, sì come egli è cagione, Signore, & Dio del tutto: non cessa mai Dio, ma ben sempre opera. & questo è quello, che disse Giesu Christo Saluator del mondo, parlando del padre: Pater meus usque nunc operatur. Per le quali parole dimostrò la continuatione dell'opera del suo padre Dio, con laquale contiene, dispone, & regge il tutto. Se Dio ci è padre, come dice Michea,

non

nō vogliamo noi, che habbi ancor cura di noi, suoi
 figliuoli? Numquid Deus Pater omnium?
 Che cosa è piu cara, quanto la luce de gli occhi?
 noi siamo la pupilla dell'occhio di Dio, come dice
 Zacch. Qui tangit vos, tangit pupillam ocu-
 li mei. & non vogliamo, c'habbi cura di noi Dio?
 Dio ha maggior cura di noi, che non ha mostro ha-
 uer de gli Angeli: conciosia che, quando il nostro pa-
 dre Adamo peccò, non volle, che perisse tutta l'hu-
 mana generatione, ma per il contrario, quando
 Lucifero commesse il peccato della superbia, non si
 legge, che lo scacciò insieme con tutti gli altri An-
 geli Apostatici dal Cielo nel profondo dell' Inferno?
 Di piu. Quelli Angeli, liquali dopò il cadimento
 di Lucifero restarono nel Cielo, non sono tutti fat-
 ti ministri de gli huomini? Leggiamo l' Apostolo
 à gli Hebrei: Num ne omnes sunt administ-
 ratorij spiritus, in ministerium missi propter
 eos, qui hereditatem capient salutis? Dei
 buoni non occorre dubitar, che Dio ne habbi cura,
 perche di questi scrinò il Re Dauid: Nunquam
 vidi iustum derelictum, nec semen eius qua-
 rens panem. & Esaia in persona di Dio: O
 Israel, serue meus, semen Abraham, noli time-
 re,

re, quia ego tecum sum, &c. Oltra che sappiamo, che à gli eletti suoi, Dio, con l'infinita sua sapienza, fa, che tutte le cose cooperano in bene, ottimamente riescono, & seruuono alla loro salute. onde scriue l'Apostolo a' Romani: Diligentibus Deum, omnia cooperantur in bonum. Il che considerando il Re David, diceua, Quam bonus Israel Deus his, qui recto sunt corde. Nè anco de i cattiuu dobbiamo creder, che Dio per gli loro peccati si scordi: conciosia che, si come ogni natural agente opera per il fine, così la diuina Maestà, laqual è vn agente, che in perfettione eccede ogn' altro, hauendo ordinato con la sua volòtà tutte le humane creature alla Beatitudine, ultimo loro fine, allaquale non è possibile, che quelle possino peruenir per mezzo del proprio lume, & forze sue, poscia che supera ogni forza naturale, & di gran lunga la vince, et signoreggia, con la sua santissima prouidenza marauigliosamente gli prouede de' mezzi conuenienti, per poter condurle al suo fine, con diuine inspirationi à se chiamãdole; chiamate, giustificandole; et giustificate, facendole camminar col fauor dello Spirito santo per le sante operationi: quas præparauit Deus, vt in illis ambulemus.

bulemus. Di questi salutarî mezi scrisse l'Apostolo a' Romani, dicendo: Quos prædestinauit, hos & vocauit; quos vocauit, hos & iustificauit; quos iustificauit, hos & glorificauit. Anzi voglio dir di più, (ò bontà infinita, et amore senza termine) che Dio benedetto non solo hà cura dell'anime nostre, ma ancora de i nostri corpi, & tiene distintissimo numero etiam di de i nostri capelli, si come è scritto: Vestri capilli capitis omnes numerati sunt, nolite timere. & se ben si dice, che non s'appartiene alla dignità d'un gran Prencipe hauer cura di cose vili, & basse, per il difetto della virtù; atteso che gli bisogna esser intento à maggior cose: questo nondimeno non è contra la dignità di Dio, ch'è d'infinita virtù, laquale egli dimostra in questo, che prouede insieme insieme à tutte le cose. nè ci nuoce, che dica il padre delle lettere Sant' Agostino, che sia meglio, che noi non conosciamo le cose cattive, & vili: perche per la loro cognitione, siamo impediti dalla cognitione delle migliori, non potendo noi intendere molte cose insieme: conciosia che questo difetto non hà loco in Dio, ilquale conosce & il bene, & il male, & tutto quello ch'è d'affai, et quello ch'è vile,

le, & perciò egli prouede non solo alle cose grandi, & importanti, ma ancora alle picciole, & alle minime, et ne hà grandissima cura: si come ben di mostrò, quando mandò il cibo à Daniele nel lago de i Leoni, et quando Christo Signor nostro cōmandò à gli Apostoli, che, andando per il mondo à predicar la parola del sacro Euangelio, non portassero nè sacco, nè scarsella, acciò che'l tutto conoscessero dalla diuina prouidenza di Dio, & non da se stessi: si come ancora à noi in San Matteo comanda, che prima dobbiamo procacciarci il Regno di Dio, et la sua diuina giustitia, et poi che lasciamo la cura del resto a lui, dicendo: *Primum quærite Regnum Dei, & iustitiam eius, & hæc omnia adijcientur vobis.* Il Prencipe de gli Apostoli Pietro, conosciuta questa singolar prouidenza di Dio, con viuo lume disse: *Humiliamini sub potenti manu Dei, vt vos exaltet in tēpore visitationis, omnem sollicitudinem vestram proijcientes in eum, quoniam ipsi cura eēt de vobis.* Paolo Apostolo, lume di Santa Chiesa, fatto certissimo di questa santissima Prouidenza, scrisse a' Filippensi, *Nihil solliciti sitis, sed in oratione, obsecratione, cum gratiarum*
Z actione,

actione, petitiones vestrae innotescant apud eum: *Et similmente ai Corinthi nella prima, Volo autem vos sine sollicitudine esse. Il Re David nei suoi Salmi dice, Iacta cogitatum tuum in domino, & ipse te enutriet. Et Christo in San Matteo egl'istesso disse, Dico autem vobis, ne solliciti sitis animae vestrae, quid manducetis, aut corpori vestro, quid induamini: quasi che volesse dir, non pigliate pensier inordinato di cosa alcuna, perche il mio padre celeste è quello, che di voi hà cura. O diuina, Et santissima Prouidenza di Dio, che difende, Et conserua il tutto. Qual'è quello adunque, che mai a pieno potrà stupirsi della copia nelle cose dubiose? della facilità nelle difficili? della grandezza delle opere? delle ricchezze di questa diuina prouidenza? della bontà di Dio? del suo santissimo gouerno, Et della sua infinita misericordia? Niuno certo. Io per me resto tutto stupido, Et marauiglioso; quando bene considero l'altezza, Et maestà di Dio, Et poi veggo la sua clemenza, Et humiltà nell'abbassarsi a tener cura non mediocre, Et conto distintissimo insino delle cose minime, non che delle maggiori. ma dall'altra parte poi scacci via ogni stupore,*

pore, quando considero, che, si come egli è di virtù infinita, così la sua bontà, & misericordia non deue esser inferiore; laquale appare, & in altro, & in questo, che prouede non solo alle cose grandi, ma ancora alle picciolissime, & di poco valore. Perciò Christo in San Matteo, parlando della Prouidenza del padre, che tiene delle cose basse, disse, Respicite volatilia celi, quoniam non serunt, neque metunt, neque congregant in horrea, & pater vester celestis pascit illa. Et piu basso nell'istesso cap. Considerate lilia agri, quomodo crescunt, non laborant, neque nent: & similmente, parlando à quelli, liquali si diffidano della prouidenza di Dio, disse: Si fenum agri, quod hodie est, & cras in clibanum mittitur, Deus sic vestit, quanto magis vos modi cæ fidei? O grandezza, ò bassezza. grandezza, che riempie tutto il cielo, tutta la terra; bassezza, ch'abbassa ogni grandezza humana, ogni nostra superbia. L'altissimo con il bassissimo sono congiunti insieme. O che mirabile vnione. L'altissima causa delle cause non si sdegna di hauer cura d'ogni minimo effetto. L'esperienza ce lo dimostra. lo vediamo in effetto: lo prouiamo noi medesimi.

Z 2 simi.

*simi . da questo si scuopre , quanto siano empj , &
 crudeli quelli , (si come accennò l'istesso ancora , il
 padre delle lettere Sant' Agostino , quando disse :
 Quamobrem illud , quali necessarium ijs , qui-
 bus talia sunt curæ , credendum dimittitur ,
 aut diuinam prouidentiam non vsque in hæc
 vltima , & ima portendi , aut certe mala om-
 nia Dei voluntate committi , vtrumque im-
 pium , sed magis posterius .) Liguati negano la
 prouidenza del grande Dio : conciosia che questi
 tali veggono per cosa certa , che'l Signor del tutto go-
 uerna il mondo da lui creato , & che con giusto or-
 dine lo guida , & muoue , & che con marauigliosa
 proportione lo regge , & nondimeno godendosi ogni
 giorno i doni della diuina Prouidenza , vitupera-
 no gl'istessi beneficij , che riceuono , contraponendosi
 con le cose , lequali godono , al suo Rettore : si come fe-
 cero i Manichei , liquali , mentre godeuano il pa-
 ne , & il vino , ingiuriauano quelli , iquali gliel da-
 uano . & ciò certo da altro non nasce , se non per-
 che il padre de i scelerati tiene in modo tale le men-
 ti loro abbagliate con la caligine dell'ignoranza ,
 che gli miserelli non si aueggono , che Dio , essendo
 causa di tutte le cose , & che le dispone al suo fine ,
 si come*

si come è scritto nella Sapienza, Attingit à fine
 usque in finem fortiter, & disponit omnia
 suaviter; lequali parole furono confermate dal-
 l'Apostolo, dicendo, In quo uiuimus, moue-
 mur, & sumus: & altroue dal padre Sant' Ago-
 stino, parlando dell'opera di Dio, laquale egli por-
 ge alle cose create, quando disse, Si Deus opus
 suum rebus creatis subtraheret, nec uiuere,
 nec moueri, nec esse possemus: che ancora ne
 hà grande cura, & gouerno prouidentissimo. La
 onde disse l'istesso padre Sant' Agostino, parlando
 della prouidenza, che tiene il grande Dio non solo
 delle cose alte, ma ancora delle vili: Confirmat
 Deus non solum istam partem mundi rebus
 deputatam, verum etiam vilissimas, abiectis-
 simasque particulas diuina prouidentia regi
 constat, ne fortuitis perturbari motibus ea,
 quorum causas comprehendere non possu-
 mus, æstimemus. Ma, à che fine vado io hora
 prouandola diuina Prouidenza di Dio? nè meno
 tutti i frutti, & commodi, liquali da quella si col-
 gono, raccontando? Quella negar non si può; &
 noi (se ben ci dimentichiamo del donatore) di gior-
 no in giorno godiamo i frutti di quella. Noi di più
 pigliamo

pigliamo il frutto dalla creatura; et siamo poi ar-
 diti di bestemmiar il Creatore: portiamo i doni in
 mano, & quelli non vediamo, ne in modo alcuno
 li conosciamo; anzi spesse volte arrabiamo per de-
 sio di contradir al donatore; nè ci emenda il saper,
 che Dio di sua natura sia buono, & misericordio-
 so, anzi fonte di bontà, & di misericordia: la on-
 de senza difficoltà, se con mente sincera ricorria-
 mo alla sua diuina Maestà, ci essaudisca, si come
 ci promise: Cum me inuocabis, tunc ego ex-
 audiam te: conciosia che non solo, si come sareb-
 be l'obbligo nostro, lo glorifichiamo, come quello, che
 ci hà dato quasi infiniti doni comuni, & proprij,
 et tutta via ci dona con larga mano, ma ancora
 lo riprendiamo molte volte, che sauamente non di-
 sponga il tutto? Ahime, che bestemmia graue. Che
 non acconciamente indriZZi il tutto, O che bug-
 gia. Che in ogni luoco non ci sia presente, O che
 ignoranza. Che con la sua prouidenza non ci
 prouegga, O che ingratitudine. Certo è fuor di
 ogni ragione, il bestemiar, et ingiuriar Dio à que-
 sto modo: il quale opera con piu copiosa sapienza,
 (onde il Profeta, Quam magnificata sunt o-
 pera tua, Domine, omnia in sapiētia fecisti,)

&

Ragionamento settimo. 183

Et con piu diligente cura (non solo nel Cielo, nelle cose celesti, nelle cose sublunari, ma prouede ancora in particolare alla salute delle anime nostre, Et co'l donarci i beni, et con le battiture spauentando ci, acciò che in noi operi la salute dell'anima) di quello, che sappiamo far noi, ne pensar, ne immaginare. Se adunque (per concluder homai questo nostro breue settimo Ragionamento) la diuina prouidenza di Dio si mostra in tutte le cose, contra l'opinione di quelli antichi Filosofi vani, Et sciocchi, Et specialmente in noi, et tanto piu, quanto che buoni siamo, et del numero degli eletti suoi, parmi, che nostro debba esser il debito, che, ritenendo da quì in poi, per non incorrer nel graue vitio dell'ingratitude, la nostra lingua dal male, chiudendo le labbra, che non parlino piu bestemmie: scostandosi dal peccato, operando virtuosamente, Et mirando, qual cura singolare hà Dio di noi, orniamola lingua di pietà, acconciandola à nostro potere con grate parole à lodar, et ringratiar Dio, nostro Creatore, de gl'infiniti beneficij suoi, a primo le labbra con Hinni, Et Cantici à celebrar il Signore, et Gouvernator del tutto, si sottoponiamo humilmente al suo diuin volere, adoriamo la santissima

sima sua prouidenza: et, acciò ch'egli, vedendo la
 nostra gratitudine verso i suoi gratuiti beneficij, ce
 ne madi in maggior copia, et ci giudichi degni del-
 le sue promesse, studiamo supplicheuolmente di
 ringratiar quanto possiamo il più, & sappiamo il
 meglio il Signore del suo santo gouerno, et diuina
 prouidenza, & gridando con il Profeta, O quan-
 to è marauigliosa, Signor mio, la tua prouidenza,
 ella certamente tanto auanza la debole capacità
 dell'intelletto nostro, che humilmente confessar
 sforzati siamo, che in modo alcuno di lei nõ pos-
 siamo farci capaci, con la santa madre Chiesa dici-
 amo, In voluntate tua Domine vniuersa sunt
 posita, & non est, qui possit resistere volunta-
 ti tuæ: tu enim fecisti omnia, cælum, & ter-
 ram, & vniuersa, quæ celi ambitu continetur:
 & poscia con il Profeta benediciamolo, dicendo,
 Benedicam Dominum in omni tēpore. sem-
 per laus eius in ore meo. Nè ci conturbi, che
 Dio sspesse volte ci lasci tribolar nella robba, nella
 vita, & nell'honore, che ci lasci in molti trauagli
 di corpo, fastidij di mente, et pericoli dell'anima,
 che siano abbassati i vertuosi, & inalzati à gran
 gradi, et honori gli scelerati, (sia detto però con pa-
 ce

ce sempre de gli buoni, perche si suol dire, che ogni regola patisce qualche eccettione) cōciosia che maggior segno non può hauer il Christiano dell'amor, che gli porta Dio benedetto, quanto l'esser tribolato. perciò diceua l'Apostolo: Quos amat Deus, corrigit, & castigat, & assiduat flagella: non altrimenti di quel, che castiga il suo figliuolo un padre di famiglia, acciò che diuenti buono, & per ridurlo nella via delle virtù, & delle buone creanze. Anzi voglio dir di più, che quelli, liquali ama Dio di particolare amore, secondo la sua singular, & altissima prouidenza, gli purga da i peccati, & da gli errori con le presenti tribolationi, acciò che non siano poi tormentati nelle pene del purgatorio. & perciò diceua il padre Sant' Agostino, Domine, hic vire, hic seca, vt in æternum parcas. Oltra che si sà, che non si può entrar nel Cielo, senon con violenza, per il mezzo de i disturbi, de gl'incomodi, de i digiuni, delle orationi, de i flagelli, delle macerationi, delle castigationi, delle passioni di questo mondo. & però diceua l'Apostolo, Regnum celorum vim patitur: & altroue è scritto, Oportet ingredi regnū Dei per multas tribulationes. Cioè, bisogna patir, &, men-

Aa tre

tre siamo in questa vita presente, bisogna, che combattiamo contra la carne, contra il mondo, contra il Demonio. & la cagione è questa, perche non si può riceuer la corona, se prima non si combatte. perciò è scritto, Non coronabitur, nisi qui legitime certauerit. Ne in conto alcuno ci dobbiamo pensar, che si possi acquistar la vittoria, il trionfo, & la palma; della carne, del mondo, del Cielo; tenendo le mani alla cintola, et senza comparer in campo à combatter, secondo l'ordine della nostra legge Christiana, contra l'auuersario, & uniuersal nemico dell'humana generatione. conciosia che in tutto, et per tutto ci è cosa necessaria, se vogliamo entrar nel Cielo, che facciamo resistenza alla carne, al mondo, et al Demonio infernale, et che, (cosa che non fecero i Parmenidi, i Simonidi, et i Manichei) non bestemmiamo più la diuina prouidenza di Dio, ma rimanendo dalli peccati, astenendosi dalla bestemmia, che d'ogni scusa manca, et essercitando l'humiltà, pietà, misericordia, carità, amore, giustitia, clemenza, obediienza, fedeltà, deuotione, religione, et tutte le altre virtù insieme; cerchiamo di renderci amici al nostro Creatore, acciò che ci governi come amici,

&

et non come inimici ci getti da parte; & che s'af-
fatichiamo, raccogliendo d'ogn'intorno occasioni
di laudi, & facendone vn canzonero, per offerir-
lo à Dio, Creatore, & datore dei beni, di lodar il
santissimo gouerno della sua diuina prouidenza:
atteso che, à questo modo facendo, in questo mon-
do meriteremo, (in quel modo però, che dal canto
nostro meritar possiamo) che l'infinita misericor-
dia di Dio, prouedendoci in tutti i nostri bisogni, in-
sin all'ultimo giorno di nostra vita, (dopo laqua-
le, piaccia à Dio, che possiamo peruenir al desiato
fine di questo nostro spirituale viaggio) ci conce-
da la santa gratia, et nell'altro poi ci
doni la sua santa gloria.

AMEN.



Aa 2 RA-

RAGIONAMENTO
OTTAVO.

DELLA NECESSITÀ
DEL MORIRE.



*L'*Infinita bontà, & singolar clemenza del primo motore, causa delle cause, Dio immortale, il cui esser è infinito, & senza termine, il quale con la sola parola mirabilmente ridusse tutta questa fabrica mondiale à così maravigliosa forma, & suprema bellezza; nel principio della Creatione delle cose, non volendo per se sola posseder l'infinita sua perfettione, et virtù,

tù, ma copioſamente deſiderando di communicar ſe ſteſſa all'altrui natura; mirabilmente, & con grandiffima ſapienza fece, à ſimiglianza ſua, la humana, & mortale creatura: in cui, come in quella, per laquale haueua fatto tutte le altre coſe, lequali ſi muouono ſotto il cerchio della Luna, riluceſſe cō vn modo più che ſingolare la conſumatione di tutte le diuine opere; acciò che, conoſcendoli capace, & partecipe del ſommo bene, cercaſſe non ſolo d'intenderlo, & intendendolo di amarlo, ma ancora à pieno, & felicemente di poſſederlo. perciò diſſe il dotto Lattantio, Homo natus eſt, vt Deum cognoscat, cognitum amet, amato fruatur. Laquale hauendola poſta nel mezo del Paradifo, giardino ameno, et molto copioſo di tutte le delizie, & gratie celeſti, lequali con l'intelletto ſuo imaginar ſ'hauette potuto, inſieme hauendola ornata di quella rara gratia, et per ſempre di memoria degna virtù dell'immortalità, et preparatogli di più due beni, vno tēporale, & l'altro eterno, il primo nelle mani datogli, & l'altro in verità promeſſogli, al cui acquiſto non per altra via più ageuolmente peruenir poteua, che per il mezo della virtù, & dell'obediēza; gli commandò, che

non

non osasse mangiar del frutto dell' albore della scienza; minacciadogli, che, se ciò non hauesse offeruato, sarebbe caduto nella maledittione, & meschinamente fatto prigionie dell'eterna morte, et dell'anima, & del corpo insieme. Ilqual precetto subito che fu inteso da Lucifero, inuidioso dell'humana felicità, et inimico crudele dell'huomo, non potendo egli patir, che Adamo con tutti gli suoi posterì douesse pigliar il possesso di quelle celesti Sedie, dallequali egli, di se stesso inuaghito, et preso dalla propria bellezza, per hauersi voluto far superiore à Dio, et insuperbir contra quello, che di tal dono dotato l'hauena, fu scacciato insieme con tutti gli altri spiriti apostatici nel profondo dell' Inferno, doue in eterno patisce la pena del peccato commesso, in forma d'un serpente apparue all' antica nostra madre Eua, come à quella, che di virtù era piu debole, & di animo piu inconstante, a cui malitiosamente si sforzò, sott'ombra d'indurla al suo bene, di persuadere, che gustasse del pomo vietatogli, poco curandosi del precetto impostogli: attesoche sarebbe diuentata simile à Dio, dicendogli, Eritis sicut Dij scientes bonum, & malum. Laquale hauendo creduto alle parole di quello spirito

rito

rito maligno, (ò che leg gierezza, o che palzia grã
de. certo, che con ragione si suol dire, che quello,
che crede di subito, è leg giero di cuore, Qui cito
credit, leuis est corde) tutta snella, & inua-
ghita di se medesima, quasi che si fosse per impa-
dronir di cosa, che à se stessa fosse per esser saluta-
re, et alla sua posterità gioueuole, quanto pote il
più, & seppe il meglio, con paroline ben' acconcie, et
lusingheuoli, ancor ella s'ingegnò di persuader l'i-
stesso al suo credulo marito, ilquale, (o mala cosa,
che l'huomo così scioccamente si lasci guidar dal-
la donna) à guisa d'un stolto, che molto più presti
fede alle persuasioni d'una vil femina, che al com-
mandamento di Dio benedetto, suo Signore, conde-
scendendo alle non buone persuasioni di quella, &
dishonesti desiderij di Eua sua moglie, prese di
quel frutto vietatogli da Dio, frutto & per quel-
li, & per noi molto amaro, (o caso strano, et infe-
lice sorte nostra) et, hauendone mangiato, di subi-
to con grande suo dispiacere si conobbe esser caduto
nella disgratia di Dio, & esser fatto prigionie della
rigida, et acerba morte. Laqual poscia mortal
ferita dell'anima, all'hora insieme insieme causò
ancora la morte di questo nostro misero corpo. La
cui

cui potenza, et principato in vn veder in modo tale si augmentò, et prese signoria sopra tutta l'humana nostra generatione, che da quel giorno in quà, mai alcuno di noi, per saggio, & prudente, che sia stato, hà potuto ritrouar rimedio alcuno, per ilquale habbi potuto porre il freno à quella, nè far resistenza a i forti lacci suoi: atteso che immediatamente ci ridusse à termine tale, che, vogliamo, ò nò, ci fu allhora, è, & sarà sempre da quì in poi cosa necessaria il morir, di morte però corporale, che prima poteuamo non morir, (parlando Teologalmente) & gustar gli molto acerbi, et aspri frutti suoi: di cui (poiche sappiamo, che per altra strada non si può ascender al Cielo, alla celeste Beatitudine, à fruir quello in eterno, la cui infinita perfettione dall'altrui perfettione non dipende, ma ben il tutto dalla sua perfettione viene, come da vn fonte d'ogni virtù, et produzione ripieno; dalquale tutte le cose create, supreme, mezane, et infine scaturiscono, et rette sono) essendo noi in questo nostro ottauo Ragionamento, per fauellar, non sarà fuori di proposito, acciò che seruiamo la regola, & nel 1. della del Filosofo, che prima diuidiamo la morte, et che la distinguiamo, & poscia che la definiamo, nò di

Nel 7.
della
Fifi-
ca,
nel 1.
del
Cie-
lo, &
nel 1.
della
Topi-
ca.

di quella definitione, laquale si dà delle sole sostanze, ò delle sole specie, di cui parlò il Filosofo, ma di quella, che solo esplica il nome, & di quella descriptione, che ci può dar qualche notizia del nome. La morte adunque, come dicono i sacri Teologi in santa Chiesa Romana, è di due sorti: una, che s'appartiene all'anima, & l'altra, che s'appartiene al corpo, (taccio hora di quella, che dicono esser nell'inferno; sì per esser morte di solo timore, sì perche non serue al nostro proposito) una per la colpa, & l'altra per la pena causata; una di fuga, & l'altra di meditatione; una prima, et l'altra detta seconda; la prima eterna, et la seconda temporale; la prima cagione della seconda, ma la seconda non già della prima; due morti, due vite; morte d'anima, morte di corpo; vita d'anima, vita di corpo; (ò che belle considerationi meritano queste due vite, ò che belle contemplationi richiedono queste due morti) una effecrabile, & l'altra spauentosa. della prima è scritto, Mors peccatorum pessima: della seconda, Mors vltimum terribilium est: dell'una, & dell'altra parlando il padre delle lettere Sant' Agostino, disse, Prima mors animam nolentem tenet in corpore;

Nel
1. del
la Po
ster.
46. et
32.
et nel
7. del
la
Me-
th. 17

Bb secunda

secunda animam nolentem tollit à corpore, ab vtraque morte id habetur, vt, quod non vult anima de suo corpore patiatur. *La prima indifferentemente è cattina; & la seconda è buona à buoni, & cattina à cattivi. La prima dico esser quella dell'anima, & la seconda quella del corpo; non seguendo l'ordine de gli altri scrittori: perche l'inobedienza di Adamo causò prima la morte dell'anima sua, & poi per conseguenza quella del corpo; (ancor che noi di giorno in giorno hora per i nostri peccati mortali la causamo nell'anime nostre; poco curandosi d'esser stati liberati dalla prima morte causata nell'anime nostre per il peccato originale contratto per successione de i nostri padri, con il sangue pretiosissimo di Giesu Christo) perciò è scritto. Per vnum hominem peccatum intrauit in mundum, & per peccatum mors. attesoche'l peccato è quello, che prima uccide l'anima, & poscia il corpo; & se languisce l'anima, al simile s'inferma il corpo; onde la morte dell'anima, causa ancora quella del corpo. della morte dell'anima ragionando adunque alcuni eleuati di spirito, dissero: che altro non è, nisi priuatio gratiæ, & amicitia Dei,*

Dei, demeritorie ob lethale peccatum : cioè, ch'è una priuatione della gratia diuina, et dell'amicitia di Dio per il peccato mortale. Nè senza profondo giudicio dicono, ch'è una separatione dell'anima nostra da Dio, causata per il peccato mortale : conciosia che, si come allhora si dice, che l'anima gode la sua vita, quando si ferma nell'unione di se medesima, essendo etiandio congiunta con la volontà del grande Dio, (benche dica Filosofo, che ogni atto dell'intelletto, si chiama vita, perche è fondato nell'intelletto, ilquale è vita) (laqual auttorità per hora non serue al nostro proposito, attento che noi ragionamo di quella vera vita dell'anima nostra, laqual è l'istesso Dio, di cui disse l'Euangelista Giouanni: Ego sum via, veritas, & vita.. La cognitione dellaqual vera vita, sola, come accennò il Dottor sottile, può guidarci alla vera vita dell'anima nostra, laquale si causa in noi, come affermò l'istesso Dottore, per le buone, et sante operationi), Così allhora (spiritualmente parlādo) dice si, che l'anima muore, quādo si separa dalla vera vita di Dio benedetto per il peccato; negligentemente facendo spesse volte quello, che far non douerebbe, et lasciando quello, che gli sarebbe

Nel
12.
della
Me-
tafisi-
ca.

Nel
4. di-
stin.
43.
Nelli
quol.
9. 13.

B b 2 d'obligo

196 Della necessità del morire

d'obligo à far, secondo il detto dell' Apocalissi, Scio opera tua, quia nomen habes, quod viuas, & mortuus es: *inconsideratamente* operando il piu delle volte ciò che dal clemente Dio gliè vietato, nè curandosi de i suoi precetti, & santissimi commādamenti, si come leggesi nella Sapienza: Homo per malitiam occidit animam: et ostinatamente molte volte in molti, perseverando, senza pentirsi, nella sua mala volontà, et peruersa habitudine. La onde incorre nella morte: Peccatum enim cum cōsummatum fuerit generat mortem. di questa morte dell' anima nostra, causata per il peccato, parlando Esaia Profeta, disse: Iniquitates vestre diuiserunt inter vos, & Deum. & bene: conciosia che l' anima nostra secondo la volontà essendo discordante nell' elettione delle attioni dalla retta intelligenza, et ragione; alhora eleggendo solo il male, et detestando il bene, seguendo le tenebre, et fuggendo la vera luce Christo Giesu, merita di esser abbandonata da Dio, ch'era sua vita, & di esser fatta prigioniera della morte. La onde di così bella imagine di quello, che mai hebbe principio, et è, fu, & sarà in eterno, il cui esser è infinito, et permanente, di cui parlando

do il glorioso San Bernardo disse, ò anima scolpita
nell' imagine di Dio, adornata della sua somiglianza,
sposata per fede, recuperata con il sangue di
Gesù Christo, depurata con gli Angeli, capace di
Beatitudine, partecipe di ragione, & herede della
patria celeste: se ben fu fatta immortale, & sopra
tutte le altre cose più bella, (onde disse il Filosofo,
Anima est nobilior omni corpore, & super omnia pulchra)
nondimeno per il peccato casca nella morte, & diuenta tutta oscura, tutta
immonda, tutta languida. Onde poscia la misere-
rella à poco, à poco consumandosi nel languore del
suo peccato, à guisa d'vn frenetico, che vadi non à
lento passo dietro al suo male, dictro alla morte,
spesse volte alterandosi (o che graue alteratione, ò
che frenesia bestiale, o che acuta febre, o che infer-
mità mortale è questa dell' anima, poi che la pri-
ua della gratia, la spoglia della vita) alterando-
si dico per l' appetito, che l' assale di cose contrarie
alla sua salute, contra il detto dell' Apostolo: Qui
sunt Christi, carnem suam crucifixerunt cum
vitijs, & concupiscentijs. Compiacendo al suo
naturale appetito, ilquale, come dice Scot. nella
volontà in sommo grado, & necessariamente sem-
pre

a' Ga
lat.

Nel
4 di-
flin.
49.

pre attende al bene, & à quello, che gli sia comodo; chiudendo gli occhi della ragione, & dell'intelletto, come disse il Salmo: *Obscurentur oculi eorum, ne videant, & dorsum eorum semper incurua: stringendo la bocca, acciò che la lingua non lodi Dio, dica bene del prossimo; nè confessi gli suoi errori; assuefacendosi solo per diletto al male operar, raffreddandosi nell'amor di Dio, scordandosi della sua salute; et per determinata deliberatione, & fermo consenso impenitente perseverando sin' all'uscita di questa prigionia oscura di questo corpo; separandosi dalla vera vita, ch'è Dio benedetto, finalmente (o meschina anima, o immagine oscurata di Dio) vien dal suo proprio peccato precipitata nel baratro infernale, doue per sempre, in sæculum, & vltra, priua della diuina visione, & spogliata della fruizione incomprendibile di Dio, se n'è poi per giacer nelle viue fiamme dell'eterno fuoco; doue senza finz patirà la pena del peccato commesso, & iniquità sua; poiche, essendo congiunta con la spoglia del corpo, calpestrate tutte le potenze intellettive, offuscato l'intelletto, & abbassata la ragione; hauendosi più tosto appoggiata al senso, alla carne, al peccato; che alla bontà, alla*

la
sto
com
quel
gione
la con
calissi
tur
spe
vol
dann
volse
te al
fati
vol
cie, &
quelle
ues ex
scorda
furie,
Contr

la vertù, alla gratia; non hà voluto uiuer à Christo, che gli prometteua vita, et quella eterna, ma compiacer al mondo, che gli preparaua morte, & quella eterna. Et ciò gl'intrauiene non senza ragione: conciosia che, si come lei hà ricusato Dio, et la compagnia di quelli, de i quali si legge nell'Apo calisi: Beati mortui, qui in Domino moriuntur, & in David ne i Salmi, Pretiosa in conspectu Domini mors Sanctorum eius; & piu volētieri s'accostata al Demonio, al numero de i dannati, & al voler de i cattini; liquali giamai volsero disporfi à operatione, che fosse buona di sorte alcuna, ma sempre, à guisa di ciechi, & insensati, anzi troppo amici del senso carnale, hanno voluto caminar per la via de i piaceri, delle delizie, & de i contenti del mondo; nulla curandosi di quello, che di breue gli era poi per intrauenir, Breues enim sunt dies hominis; anzi, della morte scordati, posero la sua felicità nelle voluttà et lussurie, dicendo con gli Epicuri:

Edamus, bibamus, cras moriemur,
Si te mortalē noris, mortalibus exple.

Contra iquali disse il padre dell'eloquenza: Nil
altum,

altum, nihil magnificum, ac diuinum suspi-
 cere possunt, qui suas omnes cogitationes a-
 biecerunt in rem, tam humilem, tamq.
 contemptam. *Così la Maestà del Signor de-
 ne ragioneuolmente ricusar lei, et privarla della
 compagnia degli Angeli suoi, et tanto più, quan-
 to che lei da se stessa se n'hà fatta indegna. Qui-
 ui bisogna che auuertiamo, che nō dico, che muora
 l'anima essentialmente, ma spiritualmente; acciò
 che non pigliamo errore: conciosia che l'anima, in
 quanto alla sua essenza, non è soggetta alla mor-
 te; se ben non mancano quelli, liquali dicano il cō-
 trario, partendosi dalla via Catholica, laquale
 tiene la vita eterna delle anime, & la risurrettio-
 ne della carne, ancor che non ci mancano in nostro
 fauore, & di quelli, liquali non seguono la via del
 la fede, liquali affermano l'immortalità: sì come
 Hermete, ilquale, disputando del verbo eterno con
 Asclepio, disse, Multos timor mortis excru-
 ciat, veræ rationis ignaros: & altroue, Cum
 fuerit animæ à corpore facta discessio, tunc
 examen meriti eius transibit in summi dæmo-
 nis potestatem: Giosefo: Opinio apud Esse-
 nos firmata consistit, corruptibilia quidem
 esse*

Nel
 2.
 de
 bello
 Iud.

esse corpora, materiamque eorum non esse
perpetuam, animas autem immortales sem-
permanere. *Mercurio Trismegisto*, Contingit
ab Ægyptijs hæc sancta animalia nuncupari,
colique per cunctas ciuitates eorum animas;
quorum sunt consecrata viuentes, ita vt eo-
rum legibus incolantur, & eorum nomini-
bus nuncupentur. *Cirò maggiore*: Nolite ar-
bitrari, o filij mei, à vobis cum discessero, nun-
quam aut nullum fore, nec enim, cum essem
vobiscum, animum meum videbatis, sed, cū
essem in hoc corpore, ex his, quæ gerebam,
intelligebatis: eundem ergo credite esse, & si
nullum videritis. *Vergilio*:

Quique sui memores alios fecere me-
rendo. *Ouidio*:

Morte carant animæ, semperque priore
relicta.

Sede, nouis domibus viuunt, habitant:
que receptæ:

Cicerone: Est animus celestis ex altissimo do-
micilio depressus, & quasi demersus in ter-
ram locum diuinæ Naturæ, æternitatiq; con-
trarium. *Catone, così introdotto dall' Oratore a*

Cc parlar:

Nel
vj.

Nel
lib.
xv.
delle
Traf
for.

parlar: Animus non me deferens, sed respectans in ea profecto loca discessit, quo mihi ipse cernebat esse veniendum. *Ma lasciamo da parte quello, che hanno detto dell'immortalità dell'anima tutti, ò la maggior parte de gli antichi Sauij, Esseni, Greci, Persiani, Egittij, Caldei, Romani, & molti altri, acciò che il nostro Ragionamento non vadi troppo in lungo; & leggiamo un poco il Filosofo Aristot. (se ben ciò ch'egli determinatamente ne giudichi, da i suoi scritti à pieno scorgere non si possa) non hà detto egli nel primo dell' Anima, Intellectus videtur inferiori substantia quædam existens, & nõ corrumpitur. Nel secondo: Quædam partes non sunt separabiles à materijs suis, quædam autem separabiles, vt nautæ à nauì, vt rationalis? Nel terzo: Excellens sensibile corrumpit sensum, excellens autem intelligibile non corrumpit intellectum? Nel lib. degli animali: Non est autem possibile animas corporales de foris aduenire, relinquitur igitur intellectum de foris aduenire, & diuinum esse solum? Nel quarto dell' Eth. Quandoque autem peccant, & passionē ingenus passu ponentes, vt quicumque*

que

que immortalitatem vitam sempiternam ducunt esse, passio enim vitæ & casus immortalitas videtur esse, quoniam autem verum est, quod dicetur palam fiet? *Nel duodecimo della Metafisica*, Causæ itaque mouentes, tamquã antea ortæ, existunt, quæ vero, vt ratio, simul sunt, cum enim sanus sit homo, tunc etiã sanitas est, & forma æneæ sphæræ simul atque ænea sphæra: Si autem aliquid posterius permanet, considerandum est. in quibusdam enim nihil prohibet, veluti si anima tale sit, nõ omnis, sed intellectus, omnem namque fortassis impossibile est? *Nel libro della morte di Aristotele non si legge di più, ch'egli, morendo, disse à gli suoi scolari*: Et vos, vt quid turbati estis, & de morte timetis, quæ est via, & incessus animæ recedentis à corpore, & ad comprehendendum gradus diuinos, & coniungendum se animabus sapientibus & lætis. *A dirlo in una parola, (per non andar più in lungo) dicano gli altri quel che vogliono, perche contra loro è scritto nella Sapienza*, *Dixerunt impij cogitantes apud se non recte: & più à basso: Cogitauerunt, & errauerunt, & nesciuerunt sacra-*

menta Dei, nec mercedem sperauerunt iustitiae, nec iudicauerunt honorem sanctarum animarum:) *l'anima, in quanto alla sua essenza, è immortale. Et, se si dice, che lei muore, si deuue intender, che muore di morte spirituale, et non essenziale; laquale è una separatione da Dio, vera vita di quella, una priuatione della diuina fruitione, et una morte, che la spoglia della gratia, Et la bandisce dal Cielo: dallaquale nondimeno lei, mentre è in questa fralle spoglia di questo corpo, ageuolissimamente liberar si può, se abbracciar non ricusa quei mezzi santissimi, de i quali tanto diffusamente fauellato habbiamo ne gli sette antecedenti ragionamenti; Et se cerca di risorgere dal peccato al bene; dall'ignoranza alla cognitione di se medesima; dalle funi de i peccati, alla libertà della conscienza; dalla mala vita, alla penitenza delle sue iniquità; dalla ostinatione del peccato, alla confessione di quello; dall'inimicitia di Dio, alla riconciliatione della sua diuina Maestà; dalla desperatione, alla misericordia del Signore; Et dalla miseria, alla prouidenza di quello, ilquale con il suo santissimo gouerno ci prouede à tutti, mentre siamo in questo bug giardo, Et falso*

so mondo, insin alla morte di questo nostro misero
 corpo; quanto ci fa bisogno à conseguir il Cielo, &
 à nutrir il corpo in questa vita presente; laquale,
 per tempo, ò tardo, finalmente è cosa necessaria,
 che lei ancora se ne passa, vogliamo, ò nò: conciossia-
 che il nostro padre Adamo, per il peccato dell'in-
 obediencia commesso, non solo causò la morte del-
 l'anima in se stesso, & in tutti gli suoi; ma ancora
 fu cagione principale di quella del corpo insieme;
 laquale da i sacri Teologi in santa Chiesa Roma-
 na, è definita per una priuatione della vita, & se-
 paratione de i congiunti: posciache separa l'anima
 dal corpo, liquali in modo tale sono uniti in amo-
 re, che mai vorrebbero separarsi l'uno dall'altro.
 attesoche il prouidentissimo Dio haueua creato il
 primo huomo immortale, acciò che sempre duras-
 se lo stato dell'innocenza; onde nel Genesi gli dis-
 se: In quacumque hora comederis, morte mo-
 rieris. ma quello, hauendo la volontà libera di
 poterlo far, & di tralasciarlo; trasgredendo piu to-
 sto la legge del suo Signore, che offeruandola, fu ca-
 gione, come dice il padre Sant' Agostino, della mor-
 te di se stesso, & di noi altri tutti, liquali per sua
 cagione cascassimo nella maledittione: conciossia-
 che

Nel
 13. de
 ciuit.
 Dei.
 ca. 1.

che dice il Dottor sottile; che, s' Adamo fosse perseverato nello stato dell'innocenza, & non fosse caduto nel peccato dell'inobedienza; egli insieme cō tutta l'humana generatione sarebbe stato traslatato nell'alto Cielo al suo tempo, auanti che fosse alterato di alteratione improporcionata dell'anima. & la ragione sua è questa; atteso che, se l'huomo fosse stato sempre in vita: (poiche sappiamo, ch'era cosa necessaria, che'l diuin verbo s'incarnasse, se ben egli non hauesse preso però spoglia passibile, nè mortale) quelli, iquali prima fossero nati, senza comparatione sarebbono stati tutti di maggior merito, di quel, che fossero stati i descendenti: onde sarebbe seguito questo non mediocre inconueniente, che la gloriosa Madre del figliuolo di Dio, con tutti gli altri Beati del Cielo, liquali precedettero, et precederanno sempre tutte le altre creature di virtù, di gratia, et di santità; fossero inferiori di quelli dico, liquali prima nati sono. il che certo à me parrebbe una cosa molto empia, & degna di biasimo. Oltra che, se vogliamo ben considerare, à che fine l'agente de gli agenti Dio immortale habbia creato l'huomo, non è dubio, che scorgeremo, ch'egli è stato creato per la beatitudine, per dargli

dargli il Cielo, si come disse il padre delle lettere
 Sant' Agostino: Fecit Deus rationalem creatu-
 ram, vt luminum bonum intelligeret, intelli-
 gendo amaret, amando possideret, & posside-
 do frueretur. Et questa beatitudine volse che per
 operationi fatte in gratia egli se l'acquistasse; ac-
 ciò che di maggior gloria fosse fatto degno: ancor
 che i nostri meriti a pieno non possino esser cagione
 della beatitudine, si come ancora non possono esser
 causa della predestinatione, perche è gratia et ac-
 cettatione della diuina volontà, laquale allhora
 gli diede ancor insieme insieme l'occasione di poter
 si conseruar nello stato della vita; quando, haue-
 ndolo posto nelle mani del suo consiglio, donandogli
 il libero arbitrio, gli disse, che à sua voglia mägias-
 se di tutti i frutti degli altri alberi, eccetto del po-
 mo della scienza, proponendogli la vita, & la mor-
 te; il bene, & il male; il Cielo, & l'Inferno; acciò
 che'l premio fosse corrispondente in qualche parte
 con il merito, la pena con la trasgressione, &
 l'allegrezza con il dolore: a talche euidentemente
 comprender possiamo, che solo il peccar d' Adamo,
 & il non offeruar il precetto di Dio, suo, & nostro
 Signore, è stato cagione della morte di se stesso, &
 di

208 Della necessità del morire

di tutti noi altri suoi figliuoli, successori di quello per generatione, liquali già tutti eranamo stati creati immortali nello stato della gratia. Omnes enim in Adam peccauerunt, & egent gratia Dei, diceua Paolo Apostolo. *Et*, se ben, come dice il Filosofo, tutto ciò, ch'è composto di cose contrarie, necessariamente dcue esser soggetto alla corrottione, non per l'attione di vn'elemento nell'altro, ouer per qualche qualità attina contraria alla passua, perche nè gli elementi, nè le lorò qualità nel misto possono star insieme, ma per l'attione d'una parte organica nell'altra, per la corrottione di quella; nondimeno l'huomo, se ben era stato composto, ò, per dir meglio, creato dal grande Dio di cose contrarie: per ilche necessariamente doueua ancora esser per consequenza soggetto alla corrottione, *Et* alla morte, laquale perciò è detta morte, perche in modo tale morde, che uccide, diuide, *Et* deuora il tutto, la onde disse Seneca: Mors est, quæ occidit, abscidit, & deuorat omnia, *Et* il Poeta Flacco l'adimandò ultimo punto delle linee, anzi ch'è una obliuione di tutte le cose, come disse Plinio, *Et* una solleuatione di tutti i nauagli, *Et* presenti, *Et* impendenti, come dissero i diligenti

Nel
1. del
Cie-
lo.

Nel
lib.
14

ligenti Stoici, sarebbe stato conseruato dalla gran
potenza, & incomprendibil vertù di Dio nella sua
immortalità, nellaquale egli era già stato creato;
& tanto piu siamo indotti a creder questo infalli-
bilmente; quanto che sappiamo per cosa certa, che
la morte non è stata fatta da Dio benedetto; an-
cor che si legga nella Sapienza, Mors & vita à
domino Deo est: attesoche dice il Sauio, Deus
mortem non fecit, sed impij accesserunt eam.
Laqual auttorità m' induce à non far molta cōsi-
deratione delle opinioni de i Platonici, de gli Astro-
logi, & d' altri nuouisciēti. De i Platonici, perche
voleuano, che, non essendo la materia capace di
molte forme; per questo le anime nostre, poiche
tutte insieme erano state create da Dio, si dessero
luoco l'una all' altra mediante la morte: laqual o-
pinione in tutto per tutto ripugna alla dottrina
del naturale Filosofo; ilquale nel primo della Fisi-
ca dice, che, quando si troua una materia, al-
hora parimente bisogna, che si ritroui una for-
ma: attesoche in modo alcuno mai la materia
senza forma può posseder l'esser suo: (o che opinio-
ne piena di fallacie.) Degli Astrologi, conciosia-
che voleuano, che l'influenza di uno de i Pianeti

D d secondo

secondo vn periodo maggiore dell' altro, fosse ca-
 gione ò della vita, ò della morte; attribuendo ai
 Pianeti quello, che si conuiene solo alla diuina pre-
 destinatione, prouidenza, & ordinatione di Dio,
 ilquale pone il termine alla vita nostra, ilquale
 fug gir non possiamo, Numerus enim mensium
 nostrorum apud Deum est, diceua il patien-
 tissimo Giob. (o che opinione fuora della via Ca-
 tholica.) De i noui scienti poi; atteso che voleua-
 no, che l'improportione del luogo, o dell'aere, fosse
 cagione della morte; vedendo, che l'huomo si conser-
 ua piu sano in vn luogo, che in vn' altro; onde per
 questo adomandorono il luogo & la patria, non co-
 me quantità, ma quanto alla virtù & qualità
 cōcessagli dal corpo celeste, principio di generatio-
 ne, & principio di conseruatione; & non considera-
 rono: poi questi tali, che'l solo Dio è quello, che pone
 il termine prefisso a i giorni di nostra vita, (non ne-
 gando però, che sua diuina Maestà si serua de i
 corpi sopracelesti, & sublunari alle operationi di
 queste cose inferiori; non che di quelli habbi biso-
 gno, ma come di quelli, che sono obediēti al suo san-
 tissimo Imperio, si come scorger si può da i molti pe-
 ricoli di Giosef, di Mosè, & di David, liquali se
 ben

ben molte volte si disperarono della vita, della sua salute; nondimeno furono sempre liberati dal grã de Dio; perche non era ancora venuta l' hora della sua morte; laquale quando gli fosse venuta, poco gli haurebbe giouato à esser in vn luogo, piu che in vn' altro. perche pensiamo noi, che dicesse Christo ai suoi santissimi Apostoli, Nō ne sunt duodecim horæ dieci? se non per dimostrar, che nulla ci può offender, insino che non sia venuta l' hora ordinata da Dio. Ma auuertite, per non pigliar errore, che questo termine di vita si può intender in due modi, inquanto all' ordinatione di Dio, et così non possiamo anticiparlo, nè differirlo; essendo infallibile la sua diuina prouidenza: altramente nell' effetto esteriore descendendo dalle cause naturali, così diciamo, che in alcuni è maggiore, & minore, secondo la diuersità delle complessioni, & così possiamo anticiparlo per il mal gouerno della vita per uccisione, & altre sinistre occasioni. Dunque vana opinione di questi saggi del mondo. O vani pensieri. Ben si può veder, quanto che, lontani dal vero, habbiano ragionato tutti, delle cagioni della morte di questo nostro misero corpo; posciache hanno attribuito, quali à vnico

Dd 2 sa,

212 Della necessità del morire

sa, & quali à vn'altra la cagione della morte; nè mai hanno ritrouato il vero: attesoche solo il peccato d' Adamo è stato cagione di quella, & hora il solo Dio è quello, che la monda secondo il suo bene placito. è vero certo, che quelli ragionarono come semplici scienti; & che noi come spirituali Filosofi ragionamo di questa morte; à cui nè etiandio dobbiamo pensar, che quanto alla forma fosse stato soggetto l'huomo; se fosse durato lo stato dell'innocenza: cōciosia che l'anima ragione uole da se stessa era bastante à racquetar l'appetito della materia: attesoche, se la forma dei corpi celesti, per la sua eccellenza, nobiltà, & perfettione, così perfettamente può satiar la materia di quelli, che non brami, che non voglia, nè meno ricerchi altra forma migliore; quanto maggiormente è da creder, che l'anima intellettua, incorporea, di lume capace, di riuelatione ultima percettibile, atta à riceuer la similitudine di tutte le cose, della vita spiracolo deifico, di Dio seminale ragione, & spirito ordinato alla celeste beatitudine; essendo più nobile forma, & più perfetta di quella de i Cieli, che haurebbe potuto satiar la materia del suo corpo? & tanto più, quanto che lei hà singular dominio
sopra

sopra di quello, potendo moderar, et regger tutte le passioni, & naturali sue inclinationi? & se ben l'anima non hauesse hauuto potere di conseruar il corpo, per la debolezza & impurità del nutrimento; nondimeno, se Adamo fosse perseverato nello stato della gratia, senza commetter il peccato dell'inobedienza; o che sarebbe stato raccolto dal clementissimo Dio nel Cielo, auanti che si fosse alterato di alteratione improporcionata alcuna; ò che cò un modo incomprendibile la sua diuina Maestà haurebbe mantenuto quello sempre in florida età, & haurebbe concesso virtù tale all'anima, che'l corpo sarebbe stato conseruato da quella incorrottile, come dal continente, & influente; acciò che per vecchiaia consumato, non fosse caduto ne i pestiferi lacci della morte, nè ciò ripugnaua alla diuina potenza di Dio: Quia non est impossibile apud Deum omne verbum: con laquale onnipotenza Dio benedetto haurebbe congiunto l'huomo à se stesso, ultimo fine di quello, senza la sentenza della morte, allaqual hora tutti siamo sforzati prima sottogiacer: attesoche auanti il peccato d' Adamo poteuamo morir, & non morir, et donar la materia di questo misero corpo alla

la terra, antica madre nostra, auanti che possiamo inuiar l'anima al Cielo, di doue hebbe origine, & doue noi tutti con il mezo delle buone operationi potremo esser beatificati, & adornati di quello splendor di gloria; per ilquale dall' agente de gli agenti, principio, & fine di tutte le cose, essendo noi stati creati, acciò che solo indriZZiamo tutti i nostri pensieri, desiderij, & buone operationi al Cielo, cercar dobbiamo con ogni studio d'animo, & diligenza di mente, di ascender à fruir la diuina essenza di quello, ilquale, si come solo può satiar tutti i nostri appetiti, serenar le nostre tenebre, & ammollir i nostri affanni, cosi solo pregar lo dobbiamo, che, cangiando la nostra morte del corpo, in un felicissimo transito all' eterna vita, di cui disse l'Euangelista Giouanni: Qui credit in me, etiam si mortuus fuerit, uiuet: si voglia degnar per sempre d'illuminarci l'intelletto; acciò che, mediante il lume della gratia sua, fuggendo la morte dell'anima, & contemplando quella del corpo; felicemente possiamo gionger al fine del nostro spirituale viaggio. Nè certo via piu sicura, nè piu certa prender possiamo, per poter ascender al Cielo, quanto che prima con il mezo delle buone operationi,

tioni, & poscia con il fauore della contemplatione di queste due morti, prima, & seconda, dell'anima, & del corpo; conciosia che, se contempleremo la prima, questa salutare contemplatione c'innimirà tutti, à seguir la luce della sacra Scrittura, & della parola di Dio, laqual'è vera luce dell'anima nostra; onde il Salmo: *Lucerna pedibus meis verbum tuum*: à ritenerci dalle bestemmie, & da gli spergiuri; perche è scritto nella Sapienza: *Os, quod mentitur, occidit animam*: à non dilettarsi di vdir à dir male del prossimo; dicendo il padre delle lettere Sant' Agostino? *Non accommodes audire aures tuas detractionem, ne concipias mortem*: à lasciar star la robba d'altri: Non enim remittitur peccatum, nisi restituatur ablatum. *ad ascoltar volontieri i buoni ricordi delle buone persone, perche leggesi ne i Prouerbij: Qui odit correptiones, ipse morietur*: à far penitenza de i nostri peccati, et à fuggir le cose, lequali possono offender l'anima, & poco giouar al corpo; acciò che non ci dica Christo: *Vocaui, & renuistis*: & in fine ad amar Dio, perche dice Giouanni: *Qui non diligit, manet in morte*. Se contempleremo

mo poi la seconda, Questa santa contemplatione ci gionerà similmente al dispregio del mondo, all'humiltà di noi stessi, alla fuga del peccato, alla cura della vita, all'operatione della penitenza, & alla domāda della vita eterna: atteso che, cōsiderando, che'l mondo passa, & che le sue concupiscenze presto finiscono; dicendo il padre delle lettere Sant' Agostino, che la presente vita altro non è, se non vn correr con fretta senza indugio alcuno contro alla funebre, & acerba morte: con ogni vigilanza, & studio, sapendo, che rimedio non si troua, per ilquale fug gir si possino i graui, & horribili duoli della morte; s'affatichiamo di mondar, & di purificar le conscienze nostre da tutte le lordure, & bruttezze de i peccati. Prima, con il far poco stima della vita presente; da prudenti, et da saggi considerando; che grandi, & piccioli; ricchi, & pueri; vecchi, & giouani; tutti siamo per morir, quali tardo, & quali per tempo: Secondo, con l'humiliar noi stessi, riuolgendo gli occhi del nostro intelletto alla cognitione di noi medesimi, fango immondo, terra infeconda, puzza insopportabile, poluere inuillupata, & cenere inutile, secondo il detto dell' Ecclesiastico: Quid superbis terra,

ra,

ra, & cinis? Terzo, con il fuggir i peccati, sapendo di certo, che quelli ci causano la morte, ci aprono l'Inferno, ci leuano la carità, ci estinguono l'amore, ci oscurano la luce, ci feriscono l'anima, ci fanno offender la diuinità, & in fine ci priuano della gratia di Dio, onde, banditi dal Cielo, diuientiamo schiaui del peccato. Qui enim facit peccatum, seruus est peccati, diceua il padre Sant' Agostino. Quarto, con il regger la vita nostra bene, et con industria: conciosia, che se gli uccelli, pesci, leoni, & tigri, con tutti gli altri animali insieme, secondo l'istinto di sua natura, si sforzano di regger, & di conseruar se stessi, et le specie loro; quanto maggiormente noi, di ragione adornati, dobbiamo proueder, aiutar, et diffender noi medesimi, & l'essenza nostra? per questo disse il patientissimo Giob: Interroga iumenta, & docebunt te; volatilia celi, indicabunt tibi, &c.

Quinto, con il far penitenza de i nostri peccati: conciosia che, ricordandosi noi, che finalmente habbiamo da lasciar la vita presente per il peccato di Adamo; & che l'giustissimo Dio nel giorno dell'vniuersal giudicio, quando tutti compariremo auanti il suo regale Trono, acciò che ci giudichi se-

Ee condo

condo i nostri meriti & demeriti, renderà à ciascuno di noi la pena, ouero il premio, secondo le nostre opere; si disponiamo à patir per gli errori, li quali commessi habbiamo, tutto ciò che immaginar si possiamo, che ci si a gioueuole à scancellargli, per non rimaner inimici di Dio, si come leggesi, che fece Ezechia, ilquale, hauendo udito, ch'egli doueua morir, acerbamente pianse; & il Re di Ninie, intese le minaccie di Giona, si vestì d'un sacco: Indutus est enim sacco: diceua quel santo Profeta. Sesto, & ultimo, con il domandar in gratia la vita eterna al grande Dio: posciache, si come molti eletti, & zelatori della fede di Christo, per farsi grati à Dio, & per rendersi degni del Cielo, non ricusarono la morte del corpo; ma con fronte serena, & animo allegro volontariamente si sottoposero à quella; acciò che con il mezzo suo, & per il merito di quella di Christo, nellaquale tutti siamo stati battezzati, si potessero unir con Dio, così noi ardentemente desiderar dobbiamo di sciogliere l'anima nostra dalla prigione oscura di questo misero corpo, acciò che poscia di breue si possiamo congiunger con Dio; dicendo cō l'Apostolo Paolo: Cupio dissolui, & esse cum Christo: &

con

con il Profeta David: Heu mihi, quia incolatus meus prolongatus est: *È questa morte del corpo tanto piu certo desiderar dobbiamo; quanto che (se ben non sappiamo l'hora, nè il punto) siamo nondimeno sicuri di morir, È di non poter fuggir (siamo pur di alto stato, ò condicione) i graui colpi suoi: atteso che diceua il lirico Poeta Flacco:*

Pallida mors æquo pulsat pede pauperum tabernas,

Regumque tures: ò beate Sexti.

Et bene. conciosia che la morte, non portando rispetto à ricchezze, nè à scienze, nè à honori, nè à bontà; à tutti indifferentemente taglia le gambe, È scorta i passi. perciò si suol dir, che nè per potenza, nè per scienza, nè per facoltà, nè etiamdio per santità si può fuggir la morte. tagliamola mò larga, quanto vogliamo. l'esperienza ce nè fà certi È chiari: conciosia che (o che bella consideratione è questa) se per potenza si potesse fuggire, chi nõ sà, che Giulio Cesare, Ottauiano Augusto, Tiberio, Caligola, Claudio, Nerone, Galba, Otone, Vitellio, Vespasiano, Tito, Domitiano Imperatori, È Antiocho Magno, non farebbono morti? È

Ee 2 pur,

pur, con tutta la loro potenza, grandezza, & illustrezza, non l'hanno potuta fuggire. tutti morti sono. ma che diremo noi di Massimiano? di Filippo? di Gordiano? di Decio? di Valeriano? di Massentio? di Floriano? di Aurelio? & di molti altri? che il raccontarli tutti sarebbe troppo tedioso: non furono padroni quasi del mondo tutto? & pur sappiamo, che tutti s'humiliarono alla sola apparenza della morte. O morte potete, o morte indomita. Non voglio per adesso far mentione di Ariano, & Honorio, di Martiniano, & Mauritio, di Giustiniano, & Anastasio, di Arnulfo, & Focha: perche, se ben furono potenti, egregij, & supermi, nondimeno il fine loro fu la morte. Sarebbono molte cose da dir della gran potenza di Tolomeo, di Adriano, di Proculo, di Quintio, di Vendidio, di Dario, di Costantino, & in fine, per non andar piu oltre, di Carlo Quinto, di cui tutte le carte ne sono scritte, & piene. ma ciò sarebbe un dimostrar quello, che per se stesso è chiaro, & che di dimostratione non ha bisogno. & nondimeno tutti questi gradi huomini sono stati prigioni della morte. O morte vergine, d'ascintio coronata, & di sangue molto vermiglia. Oltra di ciò; qual è quello,

quello, che per scienza habbi saputo fug gir la morte? ò questa sì, ch'è una scienza certa, et vn sillogizar senza fallacia. Tales, Solone, Pitaco, Chitone, Bias, Cleobolo, Periandro, Pitagora, Anacarse, Anassagora, Parmenide, Archita, Diogene, Crate, Socrate, Platone, Demetrio, Senocrate, Plotino, Appuleio, Hermete, Porfirio, Theofrasto, Senofonte, Aristippo, Catone, Demetrio, Euripide, Eraclito, Themistocle, Aristotele, Auerroe, Themistio, Alessandro, Panetio, et molti altri tutti furono sagaci, tutti letterati, tutti vertuosi, tutti sapienti, & nondimeno con tutta la loro dottrina non hanno potuto fug gir la morte. O Dio immortale, Dio de gli Dei, doue hora si ritroua la Poesia di Virgilio? la Retorica di Cicerone? la Logica di Parmenide? la Geometria di Euclide? l'Aritmetica di Eupompo? la Musica di Hermogene? et l'Astrologia di Archita? che cosa gli hanno giouato à fug gir la morte, le loro virtù, le lettere loro? la loro scienza? Poco, poco, et, per dir meglio, nulla: tutti morti sono, et tutti i libri loro ancora si risoluerãno in terra. O che morte crudele, ò che morte acerba. Tutti i Grammatici, Retorici, Logici, Aritmetici, Musici, Geometri, Astrologi,

222 Della necessità del morire.

gi, Fisici, Matematici, Metafisici, et etiaudio tutti gli accorti, et prudenti professori di qualunque arte morti sono, & tutta via quelli ch' hora viuono, & nasceranno, senza dubbio tutti moriranno. Ma che diremo noi delle ricchezze? qual'è quello, che si possa lodar, per ricco ch'egli sia stato, che habbi potuto fug gir la morte? Niniue, Baltassar, Ciro, Serse, & Annibale con molti altri sono stati abundantissimi d'oro, d'argento, di gemme, di tesori, & furono molto potenti; et nondimeno tutti sono morti: certo, che sarebbe una gran ricchezza la nostra; se potessimo così fug gir la morte del corpo, si come possiamo fug gir quella dell'anima: ma non c'è rimedio. Finalmente, per concluder hormai questo nostro ottauo Ragionamento di questa giornata, per laquale ci viene aperto l'ingresso alla celeste Beatitudine, nè etiaudio per bontà, ouero per santità, la morte si può fug gire. Non sappiamo noi, che morti sono tutti i Patriarchi? tutti i Profeti? tutti gli Apostoli? tutti i Martiri? tutti i Confessori? tutte le Vergini? tutte le Vedoue? et, quel ch'è più, (ò bontà infinita, & amore singolare) il figliuolo di Dio Christo Giesù, sapienza del Padre eterno, vero Dio, et huomo? quando, in odore
di

di soauità, come Agnello immacolato, sopra l'alto legno della santissima Croce, per liberar noi tutti dalla morte eterna dell'anima, s'offerì al padre, acciò che, con questa santissima oblatione, placasse l'ira, & giusto sdegno del padre Dio: ond'egli poscia, per i meriti del pretiosissimo sangue del figliuolo, si degnasse farci suoi figliuoli, & coheredi del Cielo; alquale poichè adesso non è più possibile, che ascender possiamo, si come già poteuamo nello stato dell'innocenza, se nō con il mezzo di questa morte corporale, passaggio sicurissimo di poter fug gir à miglior stato, et à vita piu tranquilla, nellaquale già erauamo nati, come disse Seneca, parlando della morte: *Mors omnium dolorum solutio est, & finis, vltra quem mala nostra non exeunt, quæ nos in illam tranquillitatem, in qua, antequam nasceremur, iacuimus, reponit.* parmi però, che nostro debba esser il debito, sì, accioche manteniamo la professione, che fatta habbiamo alla Santa Chiesa, madre & sposa di Christo nel santo Battefimo, come ancora, accioche possiamo fruir i santi nettari della diuina visione, fuggendo insieme insieme le pene dell'Inferno, nelquale non essendo redentione, priui di Dio, per sempre

224 Della neceſs. del mor. Rag. ott.

pre languireſſimo, che ſ' affatichiamo tutti, mentre habbiamo tempo, in queſta fallace, & caduca vita preſente: Neſcimus enim diem, neque horam: di purificar le cōſcienze noſtre, et di mondar l'anime dalli peccati tutti, per quanto ſ'eſtendon le forze noſtre: acciò che, dopò la trauagliosa giornata della morte di queſto miſero corpo, poſſiamo finalmente entrar nel Cielo, à goder con gli altri ſpiriti Beati la diuina Maeſtà del Signore, & l'immortalità dell'anima, et del corpo inſieme.

AMEN.



RA-

RAGIONAMENTO
NONO.

DELL'UNIVERSAL
GIUDICIO.



*Vell'altissimo Architetto
della fabrica mondiale, den
tro allaquale mirabilmente
racchiuse tutto ciò, ch'egli la
sciar volse al gouerno della
Natura, madre vniversale
delle cose, auttore dell'origine nel tutto; salute, &
perseueranza delle creature; ragione diuina in
serta nel mondo, et parti sue; mente soluta, che sen
te, & muoue il tutto; anzi essenza incomprensi
bile,*

Ef

bile, del cui vigore spogliata la creatura, per eccel-
 lente, che si fosse, poco valerebbe, & per dir meglio,
 nulla: poi che nella creatione delle cose naturali po-
 tentissimo, & nel conferir delle gratie clementissi-
 mo, se stesso con mirabile lode sua, & con marau-
 glia non mediocre della natura; la cui forza dal-
 la sua infinita potenza solo pende; à gli Angeli, et
 huomini insieme si fece conoscer; accio che in parte
 alcuna non si potesse riputar, ch'egli d'ogni supre-
 ma perfettione non fosse abondante, et copioso: Si co-
 me ab æterno predestinò nella sua mente, dopò il
 cadimento del nostro primo padre Adamo, preue-
 dendo, come disse Scoto, nel terzo segno del rime-
 dio, cō il quale, il genere humano potesse esser riscat-
 tato dalle mani del Demonio infernale; che l'figliuo-
 lo verbo eternalmente generato con l'atto del suo
 infinito intelletto, con il quale infinitamente cono-
 sce la sua infinita Deità, prendesse spoglia huma-
 na: così egli, mosso dal suo immenso amore, volen-
 dosi mostrar giustissimo nella retributione de i pre-
 mij secondo i meriti, & i demeriti dell'huomo; dal
 principio di questa sua santissima predestinatione;
 ordinò ancora la felicissima risurrettione della
 carne; dopò laquale ciascuno buono potesse goder
 la

Nel
 3. di-
 stin.
 7.

la vita eterna degli Angeli, & Santi suoi, & ciascuno cattiuo fosse tormentato nell'inferno, in seculum, & vltra, da i spiriti dannati, per il giudicio vniuersale; quando la sua diuina Maestà con grandissima podestà venirà à giudicar i viui, & i morti, con sodisfattione non mediocre de i buoni, & con misero, anzi amarissimo pianto de i cattui, laqual sua venuta & giorno estremo, Christo Giesu, Saluator del mondo, acciò che l'huomo da se creato, se non per amor, almeno per timore,

Perche { Oderunt peccare boni virtutis amore }
 { Oderunt peccare mali formidine poenæ }

s'affaticasse di esser moderato nell'uso del tempo, diligente nella fuga de i vitij, prudente nella pratica de i Sauij, saggio nell'imitatione della Sapienza, pronto all'obediienza della legge, & innamorato nell'honor di se Creatore, nell'amor di se Redentore, & nel timor di se Glorificatore; come Padre Zelofo della salute del suo figliuolo, per conuertirlo al bene, disporlo alla gratia, & inuitarlo al Cielo, gli volse predir in Luca, dicendo:

Ff 2 Erunt

Al
21. Co.

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis.

Parole amorose, & piene di carità, dette certo dalla Sapienza, verbo del Padre eterno, acciò che l'huomo, che già per il peccato dell'inobedienza di Adamo, & per i peccati fatti da se stesso, era, & è fatto ribello di Dio, & familiarissimo del Demonio, rammentandosi di questo estremo, & tremendo Giudicio, s'affaticasse di riconciliarci con Dio, di placar l'ira sua, & di caminar con la benedittione dell'altissimo nell'osservanza de i precetti diuini. Nè certo senza gran ragione credersi debbe, che tale Giudicio, così seuerò, ma però giusto, sia stato predetto da Christo Giesu: conciosia ch'egli, come saggio maestro, preuedendo, che molti, anzi assai, non per amor paterno, nè meno per non gli numerabili beneficij riceuuti, si sarebbero conuertiti al bene, alla virtù, & a se stesso, datore d'ogni bene; egli volse almeno prouar di tirargli all'amor suo, acciò che, essendo non buoni, à buona vita si riducano, con il timore, & minaccie delle pene infernali, predicendogli insieme insieme con le minaccie, i spauentosissimi, & molto horribili segni, li quali precederanno l'ultima venuta sua, altri auanti, alcuni viuendo, & molti dopo la morte di Antichristo,

richristo, nellaquale s'udirà quella intonante voce, che ribomberà dall'Oriente all'Occidente; al Settentrione all'Austro: Surgite mortui, venite ad Iudicium. Et ben certo con ragione parmi, che meritano di esser nominati segni horribili, segni spauentosi, segni atroci, piu veri, & piu certi di quello, che molti credono, & alle volte dubitano alcuni non molto fermi delle cose della Fede; anzi cosi certissimi, come certi sono stati quelli, de i quali si legge nel Gen. Nell'Esodo, in Esaia, in Esd. Ne i Mach. & in Luc. conciosia che ne gli ultimi giorni, oltra che'l mare (come dice il glorioso San Girolamo, padre di buone lettere, & lume singolare di Santa Chiesa Romana) s'inalzerà tanto all'aere, che starà fisso come vn forte muro, soprauāzando ogni giusta altezza quaranta braccia; che poscia nel giorno seguente, s'abbasserà in modo tale, che malageuolmente si potrà scorger da occhio humano nel suo profondo, che tutte le fiere, & i mostri marini manderanno i suoi ruggiti sin' al Cielo, che'l mare sarà pieno tutto di tempesta sin' al fondo, che gli alberi, & herbe suderanno il sangue, che caderanno à terra tutti gli altri, et famosi palaggi, che le pietre si percuoteranno l'una con l'altra, che

Al 1.
al 7.
al 8.
al 17.
Al 4.
al 12.
al 31.
Al 7.
al 38.
Nel
4. al
5. al
9.
Nel
2. al
5.
Al 2.

che sarà sopra la terra vn grandissimo, et molto periglioso terremoto, che i monti s'agguaglieranno alla superficie delle profonde valli, che gli huomini usciranno per le aperture, come fuora di se stessi, sordi, & muti, che le ossa de i corpi humani saliranno sopra la terra, sopra le proprie sepulture, che tutti gli huomini in fine moriranno, & che l'aere, & la terra s'abbruggieranno. dopò il quale incendio, da nuouo mirabilmente si rinuoueranno il Cielo, & la terra. O che segni grandi, o che cosa spauentosissima sarà questa, Dio benedetto. nè saranno etiandio molti altri, liquali per adesso non mi curo di ponere per ordine: poscia che il fauellar di quelli, non è nostra principal intentione in questo presente Ragionamento; se non per compendioso trascorso; in modo tale aspri, & crudeli, che adesso per allhora parmi certo, che debbono poner terrore, & spauento non mediocre ne i casti cuori di tutti i Santi, & huomini pï: conciosia che per molti giorni, mesi, et anni, auanti questa vltima venuta del Signore sarà tanta abondanza d'iniquità sopra la terra, che non haueranno luogo la Fede, nè meno la carità. perciò diceua Matt. Abundabit iniquitas, & refrigescet caritas multorum: saranno

Al
24.

ranno tanto grandi le commotioni delle guerre, et
i rumori delle civili discordie, che una gente non
sarà sicura dall'altra, nè gli amici da i suoi dome-
stici. quindi diceua Marco, Exurget gens con-
tra gentem, &c. Sarà tanta fame sopra la terra,
che le genti moriranno da bisogno. Marco: Erit fa-
mes per loca, &c. Sarà tanta pestilenza, che i
miseri popoli in maggior copia caderanno à terra,
di quello, che cadono le foglie dagli alberi nel tem-
po dell'Autunno. Luca: Erunt pestilentia per lo
ca, &c. Sarà una grandissima, & aspra dissensio-
ne delle genti. Paolo à gli Thess. Rogamus, ne ter-
reamini, neque per spiritum, neque per sermo-
nem, neque per epistolam tamquam per nos
missam, quasi instat dies Domini, &c. & in
fine, se ben la parola del sacro Euangelio sarà di-
uulgata per tutto'l mondo, acciò che niuno si possi
poi iscusar di non hauer saputo il voler di Dio, nõ-
dimeno pochi pochi, per non dir tutti, gli crederã-
no, Matt. Prædicabitur Euangelium regni in
vniuerso mundo, in testimonium omnibus
gentibus, & tunc veniet consummatio: con-
ciosia che questa incredulità sarà vn segno euide-
tissimo, essendo prima apparsi gli antecedenti, che
s'auici-

Al
13.

Al 8.

Al 21.

Al 2.

s'auicina la venuta del Signore, si come poscia, quando vederemo, che s'oscurerà il Sole, la cui propria virtù è di risplender, et con il suo moto di influir in queste cose, lequali sono sotto il cerchio dell'ultima sfera celeste; con la Luna, & Stelle del Cielo, nellequali appariranno in modo tale varie, et in gran copia metheorice impressioni, che, non perdendo il suo lume, le genti nondimeno crederanno, che non si trouino più nel Cielo, ò che habbino perduto la loro virtù, come disse Esaia: *Stellæ celi, & splendor earum, non expandent lumen suum: che gli Angeli, ò diciamo intelligenze, cesseranno de' corpi celesti, non mouendo più quelli, il moto de' quali è cagione della generatione, et corrottione del tutto. Mundus enim hic inferior est contiguus lationibus superioribus, & omnis eius virtus inde gubernatur, diceua il Filosofo nella sua Metheora: et che in fine apparirà nell'alto Cielo il gran stēdardo della santissima Croce di Christo, portato da gli Angeli, da gli Arcangeli, si come canta la santa Madre Chiesa, dicendo: Hoc signum Crucis erit in celo, cum Dominus ad iudicandum venerit. allora saremo certi poi, non che s'approssimi, ma che*

che sia venuto l'ultimo giorno dell'universal Giudicio; giudicio horrido; intolerabile giorno, giudicio inenitabile, improueduto, inefforabile, pieno di rubescenza. *Horrido*: Virtutes celorum mouebuntur, diceua Luca. *Intolerabile*: Quis enim mihi tribuat, vt in inferno protegas me? diceua Giob. *Inenitabile*: Oportet enim nos omnes manifestari ante tribunal Christi, diceua Paolo. *Improueduto*: Dies enim Domini, sicut fur nocte, ita veniet, diceua l'Apostolo. *Inefforabile*: Zelus enim, & furor viri non par cet in die vindictæ, è scritto nei Prouerbij. *È pieno di rubescenza*: Quem enim fructum habebitis tunc in illis, in quibus nunc erubescitis, diceua Paolo. Ben dunque con gran ragione ci disse il Saluator del mondo, acciò che in questo ultimo, & tremendo Giudicio non habbiamo da esser separati da lui, come crudeli inimici suoi, & come fuora del grege suo, per isuegliarci dal sonno, dal peccato, & dalle tenebre:

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis.

Mi souuene hauer letto ne i sacri Dottori, la dottrina de i quali non è men Zogna, ma verità infal-

Gg libile,

libile, che la Maestà del grande Dio, per i nostri peccati ci suole castigar in quattro modi: sì come, quattro sono i generi delle creature, dell'esser delle quali dall'istante del nostro nascimento tutti noi siamo stati fatti partecipi da questo sommo artefice Dio benedetto: cioè, nell'esser, nel vegetabile, nel senso, & nell'intelletto. atteso che, come fanno i Sauij del mondo, tutto ciò, che ha creato Dio, ò che è puramente corporale, possedendo l'esser solo, come i Cieli tutti, & gli elementi; ò che etiaudio è vegetabile, come le piante, & gli alberi; ò che di più è sensibile, come tutte le cose animate, & i viuenti di vita ragioneuole, & sensitiua; ò che semplicemente è intellettuale, come gli Angeli buoni, & i cattiuu. perciò, hauendo noi l'esser con gli elementi, il viuer con le piante, il sentir con gli animali, & l'intender con gli Angeli, vogliono questi saggi Dottori, che'l Signor del mondo ci castighi nel corpo, nella vita, nel senso, et nell'intelletto; & che permetta, che tutte le creature s'uniscano insieme al nostro flagello, et crudo castigo; poiche, per l'offesa, che noi facciamo al Creatore, loro creature ancora si sentono esser state offese; acciò che in verità si adempisca il detto della Sapienza, Pugnabitur cum

cum illo orbis terrarum contra insensatos.
*Ilqual sdegno, et desiderio grande del nostro casti-
 go, se però saremo offensori della diuina Maestà,
 (il che Dio non voglia) allhora punto lo dimostre-
 ranno non solo i segni, liquali precederanno la venu-
 ta del Signore sopra la terra, ma ancora quelli, i-
 quali appariranno nell' alto Cielo, de i quali di-
 ce Luca:*

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis.

*Nè questo ci deue esser di marauiglia alcuna: con-
 ciosia che, se'l primo mobile con il suo velocissimo
 moto, non per se solo si muoue; ma si muoue anco-
 ra al christallino; il christallino, al fermamento; il
 fermamento, à Saturno; Saturno, à Gioue; Gioue,
 à Marte; Marte, al Sole; il Sole, à Venere; Venere,
 à Mercurio; & Mercurio, alla Luna; laquale poi
 è regina delle impressioni tutte pellegrine; lequali
 lei comparte, & in larga copia dona à gli elemen-
 ti, & à qualunque altro misto, che da quelli ven-
 ga, acciò che'l tutto poscia serua al commodo del-
 l'huomo; ilquale è il compimento di tutte le diui-
 ne, & soprane opere di Dio, & lo nutrisca, et lo con-
 serui; che marauiglia fia, di gratia, se questi Cie-*

Gg 2 li,

li, elementi, & misti ancora; nella giustificatione di questo huomo, per ilquale sono fatti, & si muouono; laquale si farà nell'vniuersal Giudicio, daranno questi segni spauentosissimi? Nè occorre, che qui dubitiamo, se sia per esser, ò sì, ò nò, questo generale Giudicio, & vniuersale incendio: conciosia che, se gli Astrologi tutti, ò, per dir meglio, molti, liquali furono priui della cognitione de gli alti, & diuini secreti di Dio, iquali à noi per gratia sono stati riuelati, hanno giudicato, che i corpi celesti, con il moto loro, con il lume, con i varij aspetti, & diuerse dispositioni, alle volte causino tale constellatione piena di tanta pioggia, che con l'abondanza dell'aque cuopra la maggior parte della terra, laqual constellatione l'adomandarono diluuio: & alle volte, che causino tale constellatione piena di tanto auampamento, che tutta la terra auampi, & abrugi, & tale constellatione l'adomandarono incendio vniuersale; dicendo di più, che'l tempo, che tra l'una, & l'altra constellatione si consuma, si come s'adomanda anno grande, anno maggiore, che così à vicenda per sempre sia eternamente mutabile in tali constellationi: quanto maggiormente noi altri spiritali Filosofi, essendo

ammae-

ammaestrati dalla vera Sapienza del Padre eterno, dobbiamo confessar esser stato il diluuio dell'aque, causato per l'abondanza dell'iniquità humana; & creder poi per certo, che habbia da esser questo vniversal Giudicio per il fuoco, poi che Christo stesso ce l'hà predetto? L'uno in uerità l'habbiamo veduto, & l'altro senza dubio sperar dobbiamo. L'uno è passato, et l'altro hormai si auuicina: atteso che, si come quelli, iquali hanno hauuto cognitione del tempo, misura del moto del primo mobile, & delle cose mutabili, hanno diuiso il tempo dell'huomo in sei età, Pueritia, Infantia, Adolescenza, Giouentù, Virilità, & Vecchiaia, laquale poscia non può esser molto lontana dalla morte, cagione principale, che la fà misera; così, & non altramente i sacri Dottori in Santa Chiesa Catholica, hauendo diuiso il tempo, nelquale l'huomo consumerà tutta la vita sua, et più che parte hormai n'hà consumato, in sei età: (La prima dellequali dicono, che fu da Adamo in sin' à Noè: La seconda, da Noè, in sin' ad Abramo: La terza, da Abramo, in sin' à Dauid: La quarta, da Dauid, in sin' alla trasmigratione de i Babiloni: La quinta, dalla trasmigratione, in sin' à Christo: & la sesta,

sta, che sarà da Christo insin all'vniuersal Giudicio, che si farà per l'incendio del fuoco) affermano, che, si come l'ultima età, ch'è la Vecchiaia, nō può esser molto lontana dalla morte, così l'ultima venuta del Signore non può esser molto lontana dal suo giorno, ab æterno (com'io credo) ordinato. Ecco adunque, come ben dissero gli sauij Astrologi, inuestigatori diligenti de i secreti della Natura, della constellatione, che già fu per il diluuio passato dell'aque; che i Poeti fauoleggiando dissero esser stato di Deucalion, & di Pira. & come non male hanno antiueduto della constellatione, che sarà per l'incendio futuro, quando il tutto sarà purgato con il fuoco. Ben vero è, che poscia si sono ingannati, à giudicar, che ne habbiano da esser molti, anzi infiniti, secondo, che da loro il mondo vien tenuto eterno: conciosia che questo vniuersal incendio, che essi dicono, sarà il primo, & l'ultimo, dopò il quale sarà vn nuouo Cielo, vna nuoua terra. Erit enim lux Lunæ, sicut lux Solis, & lux Solis septempler sicut lux septēdierum, diceua Esaia: nè certo può mancar, come dicono; poiche dalla verità istessa Sapienza del Padre eterno ci fu predetto in Luca, dicendo:

Erunt

Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis.

Quasi che volesse dir Christo Giesù: Figliuoli miei, quando voi vederete il Sole, & la Luna, & le Stelle, le quali sono tanto lucide, & risplendenti, che illuminano di giorno, & di notte tutto questo hemisfero, che insieme insieme s'oscureranno, & che ritrarranno il lume suo; come disse Joel, Sol, & Luna obtenebrati sunt, & Stellæ retraxerunt lumen suum: allhora sappiate, che non s'auicina, ma ch'è venuto l'ultimo auuenimento mio: Erubescet enim Luna, & confundetur Sol, cum regnauerit Dominus exercituum, diceua Esaia. Sopra ilqual auuenimēto, (che hor- mai parmi di tralasciar questi segni, per venir al tesamento principale di questo ragionamento) santamente, et con profondo giudicio filosofando i sacri Dottori di Santa Chiesa Catholica, iquali sono stati diligentissimi inuestigatori de i diuini secreti, hanno descritto due primi auuenimenti del Samaritano Christo Giesù, pieni d'amore, pieni di carità, & l'altro tutto pieno di giustitia, tutto pieno di timore. Il primo dicono, che fu, quando venne in carne. Il secondo, che si farà di giorno in giorno nella nostra mente. Et il terzo, che sarà poi ne gli ultimi

ultimi giorni, nell'ultima età. Del primo, disse
 Giouanni: Verbum caro factum est. Del se-
 condo, Esaia: A timore tuo concepimus, &
 peperimus spiritum salutis. & del terzo, il
 padre Sant' Agostino: Sic veniet in iudicio, si-
 cut abiit, ascendendo in celum. Nel primo di-
 cono, ch'egli dimostrò potenza, sapienza, & bon-
 tà. Potenza, nel congiunger insieme gli estremi:
 cioè il Creatore, & la creatura. Sapienza, nel-
 l'unir in un'istesso supposito, il primo, & l'ultimo:
 cioè, il verbo, & la carne. Bontà poi, nel commu-
 nicar se stesso alle creature: cioè, per presenza, per
 gratia, & per unione: talche, Homo factus est.
 Nel secondo, che dimostrò humiltà, carità, et gran-
 dezza. Humiltà, nell'abbassarsi all'huomo; Ca-
 rità, nel dargli la salute; & Grandezza, nel do-
 nar i suoi thesori à quello, che già per il peccato e-
 ra, è, & sarà, se non si emenda, diuenuto suo ini-
 mico crudele. Nel terzo poi, ch'egli dimostrerà
 diligenza, prudenza, & seuerità. Diligenza,
 nell'essaminar le colpe. Prudenza, nel sententiar
 i rei. & Seuerità, nel far eseguir la sua giustissi-
 ma sentenza. la onde, In die illa fiet eis iusti-
 tia sine misericordia, diceua il padre Sant' Ago-
 stino.

stino. Et ben disse, Sine misericordia: concio-
sia che in quel tremendo giorno non hauerà più
luogo la gratia, il perdono, la misericordia, ma
esseranno in tutto; et per tutto gli inuiti al ben
far, taceranno i Predicatori, et mächeranno tut-
te le speranza: perche il tutto sarà terrore; spa-
uento sarà il tutto: allhora sarà venuto il tempo,
nelquale l'allegrezza de i cattui si cambierà in
tanta tristezza; et gli affanni de i buoni si conuer-
tiranno in tanto contento; in questo giorno à quel-
li, i quali saranno perseuerati impenitenti nel pec-
cato; ogni cosa sarà timor di fuoco, di fiamma,
di crudeltà, di morte; ogni cosa sarà spauento,
angustia, miseria, calamità; ma à gli buoni, à
quelli, liquali si saranno pentiti de i loro peccati, et
n'haueranno fatto penitenza; il tutto sarà dol-
cezza, gioia, allegrezza, contento; il tutto sarà
essaltatione, vittoria, gratia, vita. O giorno, tre,
et quattro volte infelice per gli dannati; ma ben
gratioso, et festiuo per i buoni. O giudicio gra-
to, Et desiderato da i buoni; giudicio odiato, et
fuggito da i cattui. Buoni, Et cattui adunque,
si come in questa vita presente tutti per bocca de i
Santi Profeti molte volte sono stati inuitati dal

Hh grande

grande Dio alla conuerfione, chiamati alla cena;
 & chiamati al Cielo; così finalmente tutti faran-
 no citati all' vniuersal Giudicio; nelquale Dio be-
 nedetto, come Pastore prouidentissimo, separan-
 do i capretti da gli agnelli, cioè gli eletti da i non
 buoni, vnicuique tribuet iuxta opera sua:
 Ma di qual giudicio fauellamo noi in questo ra-
 gionamento? poichè'l giudicio è di tre sorti, vno,
 detto Vniforme, per non scostarmi da i termini
 Teologici; l'altro, Multiforme; et il terzo, Omni-
 forme? Non del primo certo: perche quello è del-
 la presente Chiesa; laquale altro non giudica, se
 non la sola qualità delle retributioni, secondo, che
 ben per ben, & male per male sarà reso à ciascu-
 no, ma non sapèrò il numero, nè la quantità delle
 retributioni. Nè meno del secondo, perche è quel-
 lo, che qualunque persona proua nella morte del
 suo misero corpo; riceuendo la sentenza de i beni,
 & de i mali, liquali hà fatto, nell' anima, ma non
 nel corpo. Resta adunque, che noi ragioniamo
 del terzo, ilquale si farà nell' anima, & nel corpo;
 quando il Signore venirà à giudicar i viui, & i
 morti; ilquale tutto sarà horribile, tutto spauen-
 toso. attesoche di sopra gli sarà il giudice sdegna-
 to;

t o; di sotto l' Inferno aperto; di dentro la rimordente coscienza; di fuori il mondo ardente; dalla destra gl'immondi peccati; dalla sinistra i spauentosi demonij, & in fine contra i miseri peccatori. Ahime, gli saranno gli Angeli, iquali seueramente gli spingerano nell'inferno. Exhibunt enim Angeli, & separabunt malos de medio iustorū, diceua Matt. & tutti i Santi, liquali (si come di ^{Aliz.} remopiù al basso) lauderanno tutti la sentenza di quel Santo Giudice; ilquale già per loro, & per tutti sparse il suo pretiosissimo sangue sopra il salutare legno della santissima Croce, si come disse ^{Aliz.} Matt. In regeneratione cum sederit filius hominis, sedebitis & vos super sedes, iudicantes duodecim Tribus Israel. & allhora si verificherà il detto del Salmo, Lætabitur iustus, cum viderit vindictam, manus suas lauabit in sanguine peccatoris. Ma, perche qui potrebbe dubitar alcuno, se questo santissimo giudicio, & giorno estremo habbia da esser, ò sì, ò nò; come di sopra accennato habbiamo; essendo che dica il Filosofo, A priuatione ad habitum non datur regressus, & poi altroue, dall' eternità del moto argomenta egli ancora l' eternità del mon-

Hh 2 do;

244 Dell'vniuersal Giudicio

do; le cui parti nobilissime sono le specie, le quali, come quello, vuole, che siano finite in atto, et eterne; perciò bisogna, che noi auuertiamo, (lasciando da parte la via filosofica) che nelle sacre lettere, noi habbiamo due articoli euidentissimi, liquali negar non possiamo, cioè la risurrettione della carne, & l'vniuersal Giudicio di Christo. dell'una disse Daniele: Et qui in terræ puluere dormiunt euigilabunt, aliqui in vitam æternam, alij in opprobrium. dell'altro, disse Esaia: Dominus ad iudicium veniet cum senatoribus, & senibus populi sui. Di più: si come la risurrettione fu etiandio dimostrata da Giob, da Ezechia, da Matt. da Luca, da Giouanni, da Paolo, a i Cor. & a i Thess. così il giudicio ancora fu confermato da Esaia, da Daniele, da Giouanni, da Matt. dalla Sapienza, dall'Apost. ne gli Atti, & da molti altri sacri Scrittori in altri diuersi luoghi. Nè mancano ragioni potentissime; per le quali si potrebbe l'una, & l'altro prouare; le quali per hora giudico, che siano da esser tralasciate: sì perche il ragionamento nostro supererebbe non poco il termine di breuità; che ne gli altri otto precedenti seguito habbiamo; come ancora, perche sò, che

che non fa uello con infedeli, ma con Christiani, et
quelli buoni, iquali certamente credono la risur-
rettione della carne, & conseguentemente affer-
mano l'uniuersal giudicio de gli huomini, negan-
do la priuatione del Filosofo, & eternità del mon-
do; armati di sola fede; nelquale vogliono i Dotto-
ri Catholici, che alcuni siano giudicati, & danna-
ti, altri non giudicati, ma ben dannati: molti giu-
dicati, & saluati; et non pochi altri non giudica-
ti, et pur tutti saluati. i primi sono, gli impeniten-
ti; gli altri, gl' infedeli; i terzi, i penitenti; et gli ul-
timi, i perfetti: liquali tutti insieme con Christo,
vera Sapienza del Padre eterno, uenirāno a que-
sto uniuersal giudicio; la cui hora, et tempo deter-
minato, se ben il sacro Euangelio non lo dichiara;
essendo che solo pendi dalla diuina volontà, come
disse Paolo negli Atti, Non est uestrum nosse Al. 1.
tempora, uel momenta, quæ pater posuit in
sua potestate: Nondimeno, perche, si come non
è cosa piu certa della morte,

Sed omnes vna manet mors,
Et calcanda semel via leti,
diceua il Poeta Horatio; nè piu incerta dell' ho-
ra,

246 Dell'vniuersal Giudicio

ra, Estote enim parati, quia nescitis diem, neque horam, diceua Christo Giesù, così, se ben non è cosa più certa di questo vniuersal Giudicio, Omnes enim nos manifestari oportet ante tribunal Christi, diceua l'Apostolo Paolo; nè più incerta dell'hora, De illa enim nemo scit, diceua Matt. quantunque non mancano molti diligenti Speculatori de i diuini secreti, iquali in molti luoghi della sacra Scrittura, vogliono, che'l Saluator del mondo, ci habbi mostrato l'uno, & l'altro: l'hora, quando disse Christo benedetto al procurator della vigna, Voca operarios, & redde illis mercedem: quasi che dimostrasse, che questo vniuersal Giudicio s'habbia da far di sera, o uero da meza notte, come disse in Matt. parlando delle verginelle: Media autem nocte clamor factus est, ecce sponsus venit, exite obuiam ei: & il tempo, dicendo nell'Apo. Vidi sub altare Dei, & poscia soggiunge, Et dictum est ei, vt requiescerent adhuc per modicum tempus, donec complerentur conserui, & fratres eorum. Lequali certo auttorità più presto ser- uono à discriuer le proprietà, & condizioni dell'vniuersal Giudicio, che à dimostrar l'hora, nè il tempo

tempo determinato di quello, nondimeno dico, essendo tutte le cose, & tutti i tempi auanti gli occhi del sapiētissimo Dio; la onde egli vede il tutto, & da presso, & da lōtano; che è cosa giusta ancora, & ragioneuole, (se ben noi con l'intelletto nostro humano, & naturale intelligenza ciò capir non possiamo) che crediamo, che la Maestà del Signore habbia ordinato il tempo, & l'hora di questo suo giustissimo, & vniuersal Giudicio. Il che tanto piu ageuolmente creder dobbiamo, quanto che sappiamo per cosa certa; che già il luogo è apparecchiato, doue s'hà da far questa congregatione vniuersale; doue i cattiuī seuerissimamente hāno da esser giudicati, dico seuerissimamente, perche non hanno voluto in questo mondo riconoscer la gratia, & i buoni con larga mano da esser remunerati, si come è scritto in Ioel: Congrega- Al 3.
bo omnes gentes in valle Iosaphat, & ibi disceptabo cum eis. O che congregatione grande, che essercito più che copioso sarà questo, che Pretore potente, che Capitano famoso, che Giudice giustissimo, che Re dei Re, & Signor de i Signori sarà quello, che hà da essaminar, giudicar, sententiar. Nè senza cagione sarà fatta questa vniuersal
con-

*congregatione nella valle di Giosafat, laqual è
 tra il monte Sion, & il monte Oliueto; & per la-
 quale passa il torrente Cedron: conciosia che Chri-
 sto Signore nostro, si come essercitò le opere della re-
 dentione, come dicono i sacri Dottori, nella detta
 valle di Giosafat, così ancora nell'istessa valle,
 per poter meglio rinfacciar i scelerati, et premiar
 i buoni, vorrà che si congregino tutti, huomini, et
 donne; grandi, & piccioli; buoni, & cattiu; del-
 l'uno, & l'altro sesso. liquali saranno sopra la ter-
 ra, sotto, nel centro, dentro il Limbo, & nel Pur-
 gatorio ancora; & egli iui, venirà con Maestà ac-
 compagno da i Santi, da gli eletti, dalli spiriti
 Angelici, nell'istessa valle, nellaquale tutto questo
 grandissimo essercito, & popolo non numerabile sa-
 rà chiamato al suono di quella spauentosissima
 tromba (Canet enim tuba, & mortui resur-
 gent. di cui disse Giob: Semper, & quasi tu-
 mentes super me fluctus, timui Deum & pon-
 dus eius ferre non potui, quin scilicet cade-
 rem in terram.) seueramente à giudicar i vi-
 ui, & i morti; questi saluando, quelli dannando,
 & altri essaltando; & quiui insieme con i Santi,
 & Angeli suoi, stando da ogni lato i demonij in-
 fernali*

fernali apparecchiati, per tormentar quelli, iquali saranno sententiati al fuoco, alla morte, all'inferno; egli, essendo nel mezzo del Cielo, acciò che come un nuouo Sole da tutti possa esser veduto, à guisa d'un prouido, & diligente Pastore, separando le pecore da i capretti, i buoni da i cattini; con benedittione di quelli, & con maledittione di questi altri, ponendo i buoni alla man destra, de i quali disse il Salmo: Dixit Dominus Domino meo, sede à dextris meis, & i cattini alla sinistra, acciò che s'adempisca il detto del Salmo, che altrove si legge: Mirabilis mutatio dexteræ excelsi. conciosia che all'hora, quelli, iquali in questo mondo saranno stati à man destra, fauoriti da i Prencipi, honorati dalle gēti, temuti da tutti, abbondanti di ricchezze, adorati dalli serui, & che in questo mondo si saranno satollati d'ogni diletteuole, & uenere a consolatione, si troueranno poscia (ò che mutatione aspra, che metamorfosi horribile) alla sinistra, alla sinistra ahime; nell' universal Giudicio di Dio; odiati da gli eletti, spogliati della gratia, priui di speranza, & prigionij de i demonij: doue molti mariti si vederanno separati dalle loro mogli, i figliuoli da i loro padri, le vergi-

Ii nelle

nelle dalle loro *madri*, i generi da i loro *soceri*, & gli *uni* da gli *altri*; secondo che *uno* sarà stato *buono*, & l'*altro* *cattiuo*; acciò che in *verità* s'*adem-*

Al 24. *pisca* il detto di *Matt.* Tradet frater fratrem in mortem, & filij insurgent in parentes, & morte afficient eos: *allhora*, *essaminando tutti*, *domandandogli il frutto della vigna*, che dato gli *haueua* à *pigione*, *ricercandogli de i talenti*, i quali *consegnati* gli *haueua*, *indifferētemente*, secondo i *meriti*, & i *demeriti* suoi, *giudicherà* (*Pater enim non iudicat quemquam, sed omne*

Al 5. *iudicium dedit filio, diceua Giouanni*) *tutti*; non solo come *Dio*, al quale solo s'*appartiene* l'*autorità* del *giudicar*, ma ancora come *huomo*, unito però alla *diuinità*, à cui fu data dal *Padre* la *potenza* del *giudicare*. *Data est enim mihi omnis potestas in celo, & i terra, diceua Christo in*

Al 5. *Giouanni: nō togliēdo però la dignità del giudicar*, à gli *Apostoli*, & *successori* suoi; nè l'*approbatione* à gli *eletti*, sì per *consolatione* più *familiare* dei *buoni*; come per più *acerbo rinfacciamento* dei *cattiu*, contra iquali *sentendo Christo Giesù* le *grau* *accusationi*, lequali gli *saranno* *fatte* dalla

a' Ro. al 2. *propria loro conscienza*, dicendo l'*Apost.* Testimonium

monium reddente illis conscientia eorum: dalla sacra Scrittura, dicendo Giouāni: Est, qui ^{Al 5.} vos accusat Moyſes, & lex Moyſi: dai Cielì, et dalla terra, dicēdo Giob: Reuelabūt cēli iniqui ^{Al 2.} tatem eius, & terra conſurget aduerſus eam: & ſimilmente ſentendo, che queſte iſteſſe accuſationi ſaranno prouate, & confermate dalla loro iſteſſa conſcienza, da gli Angeli, dal gridore de i pupilli, de gli orſani, delle vedouelle, de i poveri, de gl'infermi, & de gli oppreſſi: egli allhora, come vero giudice, hauendo eſſaminato prima i buoni delle buone operationi, & i cattiuu non ſolo de i peccati mortali, et della crudeltà dimoſtrata contra il proſſimo nelle opere della miſericordia, ma ancora di ogni minima parola odioſa, acciò che di loro propria bocca ſi confeſſino degni, ò del Cielo, ò del l'Inferno: iuxta allegata, & approbata, non con affetto, ma con equità giudicando: il che è propria attione della giuſtitia, prononciando la ſua, coſi ſantiſſima, come giuſtiſſima ſentenza, (ò che bella ſentenza, che giudicio retto) et remunerando ciaſcuno ſecondo la diuerſità de i meriti ſuoi: In domo enim Patris mei manſiones multæ ſunt, diceua Giouanni: dirà ai buoni: Veni- ^{Al 4.}

Li 2 te

te Benedicti Patris mei, possidete paratum
 vobis regnum à constitutione mundi: *quasi*
ch'egli gli volesse dir, Venite, ò figliuoli miei, che
siate benedetti da me, et dal Padre mio, à pigliar
il danaro diurno, che con voi hò patteggiato: ve-
nite alla gran cena, doue à pieno sarete cibati del
santissimo cibo, et pane Angelico: venite à riceuer
il premio delle vostre fatiche nel Cielo: venite, di-
co, à pigliar il possesso del Regno preparatoui ab
eterno dal Padre mio: Venite, venite, figliuoli, à
goder, et fruir la diuina essenza mia, poiche di
quella ve ne sete fatti meriteuoli: atteso, che, men-
tre sete stati viatori, & essuli nel mondo; hauendo
atteso all'honesto, & all'utile, che nasce dalla
volontà, ch'è alleuato dalla diligenza, & accre-
sciuto; hauete odiato la pigritia, amato la diligen-
za, non vi sete fidati del tempo, ma hauete cerca-
to il certo; la prudenza vi è stata scorta, & l'in-
stabilità della fortuna specchio, hauete rispar-
miato al peccato, & atteso all'osservanza della
legge, hauete fuggito le pompe, le cose souuerchie,
& i piaceri; vi sete attenuti alla ragione, riputa-
to ombre le speranze, sogni le promesse, fumo l'e-
strinseca apparenza voi tenuto sempre hauete,
fondaste

fondaste sempre i vostri alti pensieri sopra le buone arti, gli buoni essercitij, le buone industrie, le buone esperienze; & in somma di niuna cosa ha uete fatto stima, se non del bene, della virtù, della gratia, della fede, della speranza, & della carità; laquale ha uete mostrato in questo, dando da mangiar a i famelici, & da bere a i sitibondi; rac cogliendo i forastieri, vestendo i nudi, visitando gl' infermi, & consolando gl' incarcerati; iquali ben tutti reputo, che à me fatti habbiate: sì come ben sapete, che già vi dissi, mentre era con voi:

Amen dico vobis, quamdiu fecistis vni de his fratribus meis minimis, mihi fecistis.

Perciò adunque venite, (poi che meritate la beatitudine del Cielo) à sedere alla mia man destra nel Regno mio. Dall' altra parte poi voltatosi a i cattini, gli dirà: Discedite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est Diabolo, & angelis eius. Ahime, che sentenza terribilissima, & molto spauentosa sarà questa, ò Dio immortale. non tanto fanno impallidire ogni sicura faccia, & agghiacciar di paura ogni franco cuore, i suoni delle trombe, gli horrendi gridi de gl' inimici, gl' impetuosi urti de i caualli, il fracasso del
le

le celate rote, lo strepito dell'arme percosse, i nembi delle saette, la tempesta delle palle de gli archibugi, i tremendi tuoni delle artiglierie, i fuochi artificiali, & la moltitudine de i corpi morti, ne gli esserciti nimici, quando fanno la giornata, quanto in questo giorno del Giudicio spauenterà il misero peccatore, per coraggioso, per ardito, per forte, per gagliardo, per saldo, & per intrepido ch'egli si sia, questa voce del Signore, Discedite. Partiteui dalla gratia, dalla vita, dal sommo bene. Maledicti: maledetti, dalla terra, dal Cielo, & da me, che hora per sempre vi priuo del Regno mio, vi fo prigioni dell' Inferno, & schiaui del demonio: In ignem: nel fuoco, ilquale, se ben, mancando il moto del Cielo in questo giorno, et per cōsequenza tutti gli altri sferici, moti, & alterationi da quello causati, non potrà piu naturalmente operar, (ciò dico, se però è vero, come dicono alcuni Scrittori, nel tutto rimettendomi alla Chiesa) voglio nondimeno, che, come instrumento della mia diuina giustitia, sempre vi abbruggi, & sempre vi tormenti, non tutti certo à un modo, ma ciascun di voi, secondo la diuersità de i vostri delitti: Secundum enim mensuram delicti,

lieti, erit & plagarum modus. Aeternum: ò
 quanto spauento, et quanto terrore douerebbe re-
 car ad ogni fedele Cristiano questa parola Eter-
 no: poscia che'l misero peccatore, condannato al
 fuoco da Dio nell'estremo giudicio, mai piu possi
 sperar di potersi liberar dalle pene di quello: atte-
 so che egli vuole, che dopò le mille, mille volte mille
 migliaia d'anni, che sarà stato il peccatore tor-
 mentato nell' Inferno, sempre nondimeno cominci
 da nuouo il principio del suo tormento: qui para-
 tus est Diabolo, & angelis eius, accioche da
 quelli crudelissimamente & senza fine siate tor-
 mentati; poiche, mentre poteuate in vita ben ope-
 rar, seguir la bontà, abbracciar la virtù, & usar
 le opere della misericordia, cibando, refrigerando,
 albergando, vestendo, visitando, & consolando il
 pouerello; hauete usato piu tosto ogni crudeltà, o-
 gni iniquità, ogni sceleratezza; essendoui scorda-
 ti della vostra salute, del prossimo, de i Santi, & di
 me. perciò lenateui dalla mia presenza, della-
 quale non sete degni, & andate nell' Inferno, à pi-
 gliar la mercè delle vostre male operationi. Al-
 lhora quelli meschini, piu infelici d'ogni infelicità,
 tutti spauentati per il terribile aspetto del giustif-
 simo

simo Giudice Christo Giesù; & tutti attoniti, anzi fuori di se stessi, per questa voce piu penetrante d'ogni pungente coltello, della sentenza del Signore: Dominum enim formidabunt aduersarij eius, & super ipsos in celis tonabit, per ultimo, ma eterno flagello de i loro peccati, & ad exaltatione eterna de i buoni, & de gli eletti; (*Ahi miseria grande*) subito saranno inghiottiti dalla terra, & raccolti nel profondo, nel profondo ahime, dell' Inferno; acciò che s'adempisca il detto del Salmo, Aperta est terra, & deglutit Datham, & operuit super congregationem Abiron: doue altro non sarà, se non stridi, gemiti, pianti; stridi di denti, gemiti di morte, & pianti di tormenti. Ibi enim gemitus mortis, & horror inhabitat. Nelqual luogo de' tormenti (poiche veduto habbiamo, quanto habbia da esser seuera, et inappellabile questa sentenza di Christo; laquale etiandio sarà laudata da gli perfetti, de i quali disse il Sauio: Iudicabunt nationes, & dominabuntur populis; da gli eletti, de i quali è scritto nell' Apocalissi: Audiui vocem tubarum multarum de celo dicentium, Alleluia, Laus, gloria, & virtus Deo nostro, quia

quia vera, & iusta sunt iudicia eius; & insino da quelli, iquali saranno stati manco cattiu di gli altri, de i quali disse il Signore nell' Euangelio: Viri Niniuitæ surgent in iudicio cum generatione ista, & condemnabunt eam: acciò che noi ancora non cadiamo, & che non ci sia data dal Signore questa spauentosissima, & horribile sentenza nel giorno estremo dell' uniuersal Giudicio; ilquale sarà la nona nostra giornata, laqual fug gir non possiamo, & dopò laquale altro non ci resterà, se non ascender nel Cielo, à fruir la diuina essenza del Padre, del Figliuolo, & dello Spirito Santo, ultimo nostro fine, & beatitudine immensa. nostro è il debito in questa vita presente, mentre habbiamo tempo; ilche non ci deue parer cosa faticosa, nè molto difficile; posciache l'huomo tanto fà, quanto si dispone; con ogni nostro studio, & diligenza, che cerchiamo di fug gir le mortali ferite dell' anima, le brutte macchie della conscienza, & i cattiu affetti del cuore; & che, contracambiando l' auaritia, superbia, inuidia, lussuria, gola, ira, accidia, impatienza, concupiscenza, & ogni altro vitio, & iniquo desiderio, che forse ci signoreggia, & tormenta; in tan-

KK ta

ta pietà, humiltà, carità, continenza, temperanza, mansuetudine, pazienza, sollecitudine di virtù, & desiderio della gratia di Dio, di cui già tutti siamo statifatti partecipi; De plenitudine enim Dei, omnes nos accepimus gratiam, diceua Giovanni; consacriamo la vita, l'alma, & esser nostro al clementissimo Dio: acciò che possa nell'vniuersal Giudicio delle anime nostre, & risurrettione dei corpi, hauendo fatto bene, et hauendo usato insieme verso il prossimo le opere della misericordia; non dica à noi, come dirà à gl'iniqui, & scelerati: Ite maledicti in ignem æternum. O tre & quattro volte infelici dannati, poi che sete banditi dal Cielo, & priuati della santissima visione di Dio: Ma ben ci dica, come dirà à tutti i Santi, & eletti suoi: Venite Benedicti. O che dolce nuoua, ò che soaue nuoua, ò che allegrezza, ò che gioia sarà allhora quella di quei Spiriti Beati; quando sentiranno, che saranno inuitati dal Signore al Cielo, all'eterna patria, alla beatitudine: allaquale, per sua infinita misericordia, et bontà, prego con ogni affetto di cuore, che ci conduca quello, qui iudicaturus est viuos, & mortuos, & sæculū per ignem.

AMEN.

RA-

RAGIONAMENTO
DECIMO.

DELLA CELESTE
BEATITVDINE.



I come le cose leggieri secondo la proprietà di sua natura tutte possedono vn fine, ch'è l'ascender, & il girar in alto; & per l'incontro le graui tutte ne signoreggiano vn' altro, secondo l'istinto dell'esser suo; ch'è il descender, & il piegar al basso; & nondimeno & le graui, et le leggieri tutte hanno vn fine secondo la loro proportion; ch'è ò l'ascender, ò il descender:

KK 2 Così,

260 Della celeste Beatitudine

Così, & non altrimenti gli huomini, si vede, che tutti tendono al bene, che tutti aspirano à un fine, secondo la proportionione dell'opinione, ch'è alla Beatitudine, Ad quam omnes ex æquo conditi sumus, & aspiramus, diceua un Savio. ma poscia, se ben consideramo, ritroueremo, che all'acquisto di quella, tutti si sforzano di peruenir in varie vie, & con modi diuersi. il che certo non poco m'induce à marauiglia; quando ben penso, & veggio, che non è alcuno, per sciocco ch'egli sia, che non voglia conseguir il suo desiderato fine, et che non ricerchi di ottener l'ultima sua perfettione; laquale, à dir il vero, altro non è, senon quella, che si hà nel Cielo, della fruitione della diuina visione di Dio. onde diceua il dottor Angelico San Thomaso: Quid illud est, quod vere tranquillat hominis animum, nisi summum bonum, quod est Deus? Et nondimeno è tale, et tanta la loro sciocchezza, che, piu che tanto non discorrendo, à guisa di stolti, et d'insensati, scioccamente molti giudicando, che altra beatitudine nè quì, nè altroue ritrouar si può, saluo, che quella, che'l grande Dio hà concesso à gli vsi humani in questa presente vita; pertinacemente nulla credono, nulla

la pensano, & nulla sperano dell'heredità del Regno di Dio, & della futura beatitudine dell'humana nostra natura nel Cielo. La non mediocre pazza de i quali, noi molto ageuolmente scorgere possiamo da che naschi, et proceda. conciosia che il gran Monarca della natural Filosofia Aristot. dicendo, che tre sole sono le virtù, allequali ^{Nel 3. dell' Ani- ma, & nel 1. dell' Ethic.} gli animi di tutti i ragioneuoli, ma miseri mortali signoreggiar possono, Irascibile, Concupiscibile, et Ragioneuole; gli oggetti dellequali, si come quelle, così loro sono diuersi; poscia che la prima solo si compiace ne i gradi, ne gli honori, ne i prencipati; L'altra, ne i giuochi, ne i diletti, ne i piaceri, et poteri; La terza, poi nelle virtù, nelle dottrine, nelle intelligenze. Lequali cose tutte sono non poco differenti tra di se. perciò quelli, hauendo pigliato questa auttorità del Filosofo per fondamento forte del suo bel chimereggiar, s'imaginarono, secondo, che più, et meno si dilettarono di una, che dell'altra di queste virtù; che ciascuna di quelle, per il dominio, che hanno nell'huomo, essendo sattollata, possi causar in noi la beatitudine; gli uni però ponendola nelle gradezze, gli altri negli oggetti de i sensi esteriori, & non pochi altri nelle contemplationi

templationi delle sostanze astratte. Le opinioni dei quali, acciò che in questa ultima giornata della presente opera, meglio mostrar possiamo; quanto siano false, & inique; & acciò che sempre seruiamo la regola del Filosofo, prima diuidendo, & poscia diffinendo, voglio, che principalmente vediamo, di quante sorte di beatitudini si ritrouino, & consequentemente, vedendo, che cosa sia beatitudine, che fauelliamo insieme insieme diffusamente di tutte queste beatitudini; acciò che poscia piu ageuolmente scorger possiamo, qual habbia da esser la nostra vera, & perfetta beatitudine & dell'anima, & del corpo insieme. La Beatitudine adunque si diuide in due parti principali, in humana, & in diuina: si come i beni ancora sono diuisi nella prima lor diuisione in naturale, et l'altro sopraceleste; liquali poi similmente si diuidono in molti altri beni. Il naturale in esterno, Nella
Topi-
ca. commune, come dice Platone, et ancor Aristot. in esterno del corpo, & in interne dell'animo. Il Diuino poi, in sapienza perfetta, in pienezza dei desiderij, in sopra abondanza di allegrezze, in liberatione dei mali, et in glorificatione dei corpi. La prima adunque, laquale dice si esser humana, dicono

cono i sacri Dottori, insieme con i profani; che al-
 tro non è, se non una satietà, et pienezza de i sen-
 si, con abbondanza de i beni interni, esterni, et com-
 muni; liquali da per se sono atti à causar tre al-
 tre beatitudini distinte, secondo che differentemen-
 te predominano in questo nostro misero corpo le
 virtù Irascibile, Concupiscibile, et Ragionevole;
 la prima dellequali gl'istessi Scrittori diffiniscono,
 che altro non sia, se non una debita vicinità alla
 molto singolar proprietà di Dio, come à perfettis-
 simo atto secondo, laqual'è di regnar con honore
 nel secolo de i secoli, come disse l'Apost. Regi fæ- ^{A Ti-}
 culorum immortali, & inuisibili, soli honor, ^{moth.}
 & gloria in fæcula fæculorum. ^{al i.} perciò si leg-
 ge nell'Historie, che per l'acquisto dell'honore, &
 della gloria, ne i quali alcuni, guidati dalla ver-
 tù irascibile, posero la loro felicità; che Themisto-
 cle Ateniese, Alessandro Magno, Cesare Impera-
 tore, con infiniti altri, pensando di potersi beatifi-
 car nel solo honore, nella sola buona fama; cerca-
 rono con la spada in mano, et con ogni loro studio,
 & vigilanza di mente; di acquistarsi sempre glo-
 ria, reputatione, nome immortale, con farsi dedi-
 car statue, et colossi, per memoria eterna de i suoi
 preclari

preclari gesti, & opere soprane; ricercando i Trofei, iquali si debbono à gli eccellentissimi nell'arme; et ritornando spesso nella loro patria con le spoglie de gl'inimici trionfando. Perciò leggesi, che Annibale, Imperatore inclitissimo, ragionando con i suoi soldati, et cauallieri, gli disse queste parole: *Mihi magna satis, sat vera superq. bellandi merces fit gloria, cætera vobis. A me solo voglio, che la gloria, et l'honore sia la mercede di tutte le mie fatiche; et il resto voglio, che tutto sia vostro. Per questo istesso honore & fama, Bruto volse, più tosto, che andar nelle mani inimiche di Antonio, da se stesso darsi la morte. et ciò fece solo mosso dall'altezza dell'animo, & dell'honore, ch'egli tanto apprezzaua, che in comparatione di quello, nulla stimaua la propria vita. l'istesso si può dir esser accaduto à molti altri, liquali riputandosi molto felici, anzi beati, per hauer buono nome, et gran fama, si esposero à mille pericoli, à mille morti, et danni; La seconda, dicono, che altro non è, se non una congregatione di quei beni, liquali ricerca l'uso humano con sopraabondanza; et una commodità di poter contentar questo nostro delicato corpo. Beatum enim dixerunt*

dixerunt populum, cui hæc sunt; dice il Salmo: & il Poeta Flacco disse:

Nescias ante generum beati
Phyllidis flauæ decorent parentes.

Nel 1.
carm.

Et Iuuen.

Sat. 1.

Vetulæ vesica beatæ.

Contra i quali disse il padre S. Agost. Beatus, quantum existimo, neque illi dici potest, qui non habet, quod amat qualecūque sit, neque qui non habet, quod non amat, etiam si optimum sit; nam & qui appetit, & adipisci non potest; cruciatur; & qui adeptus est, quod appetendum non esset, fallitur; & qui non appetit, quod adipiscendum esset, egrotat. Più chiaramente ce la disse l'Oratore: Non sunt dicenda bona illa, quibus abundantem licet esse miserimum. Perciò leggesi che, si come varie sono le cose, le quali diletta ci possono; così Aristippo, Eudosso, Filoseno, Serse, Dario, Crespo, Themistocle, Caligula, & molti altri variamente diletlandosi, quali d'un oggetto d'un senso, & quali d'un altro; che varie cose si hanno persuaso, & detto del suo fine; & perciò non ci

Nel
para
dosso
1.

Ll deue

deue esser di marauiglia alcuna, se Epicuro pose il suo fine nella priuatione del dolore, nella uita quieta, nella tranquillità dell'animo; affermando però, che mai la uita gioconda potena esser separata dalla virtù: Se Aristippo, ilquale primo si pensò, che si ritrouasse il sommo bene nelle uoluttà, insieme con tutti i Cirenaici suoi imitatori; pose due perturbationi, dolore, & uoluttà; la prima domandandola moto aspro, & l'altra moto leggiere; nella qual seconda, egli pensò, che si ritrouasse l'ultimo fine dell'huomo; confermando la sua opinione con il detto del Filosofo. Quod enim est bonum, id omnia appetunt; Se Eudosso affermò egli ancora, che la uoluttà fosse il sommo bene, & il dolore fosse il sommo male; & tanto piu, quanto che uediamo per esperienza, che tutti gli animali ragioneuoli, & irragioneuoli appetiscono il primo, & fuggono il secondo; Se Filoseno giudicò, che'l piacer del gusto fosse una cosa la piu perfetta, che l'huomo potesse hauer in questo mondo; dell'opinione del quale al tempo d'hoggi se ne ritrouano molti ancora; liquali mai si reputano esser contenti, nè felici, se non quando crapulano, & beuono fuori di modo. O graue infelicità sopra ogn'al-

Nel
1. del
Ethi.

ogn' altra infelicit  tre & quattro uolte infelici-
 ma. Se Serse R  dei Persi cortesissimamente pre-
 miando tutti quelli, iquali ritrouano varie ma-
 niere, & nuoui modi di pigliar diletto, si proposse
 per suo ultimo fine, & sommo bene quello, che di
 breue era certo per dannarlo. Se Dario, & Cres-
 co alla sciocca volsero assolutamente, che le ri-
 chezze fossero tutto ci , che l'huomo bramar, &
 sperar potesse; onde diceuano, che in quelle solo
 felicit  si poteuano; allegando quella bella sen-
 tenza del dotto Boetio, laqual dice; Beatitudo
 est status omnium bonorum congregatione
 perfectus. Se finalmente Caligola Imperatore,
 con molti altri, cosi alla balorda giudic , che l'oro,
 & l'argento potessero perfettamente beatificar
 l'huomo, & contentarlo;   pouera ragione imbe-
 stialit ;   misero intelletto del senso soggiogato; poi-
 che dall' alta tua origine tanto al basso te ne uai,
 & nelle miserie attuffato sempre te ne stai. La ter-
 za poi dicono, che altro non  , sen n un regresso
 delle cose nel suo primo principio, una compita co-
 gnitione delle sostanze separate, una perfetta
 scienza dell' intelletto agente, & possibile, una so-
 luta cognitione delle cose superiori, una intelligen-

Ll 2 La

La certa di tutte le forme, & in fine vna attuale apprensione di tutte le sostanze astratta; se ben diuersamente poscia i morali l'hanno diffinita; se come & loro & quelli ne giudicarono ancora; & scrissero di questa istessa beatitudine; atteso che, se uogliamo ben discorrer per gli molti, et saputi scritti dei saggi del mondo; ritroueremo, che hāno detto, qual à un modo, et qual à un altro di quella: conciosia che il prencipe Auicena, essendo domandato, doue si potesse beatificar, et ritrouar l'ultimo fine suo l'huomo; egli rispose; Numquid non omnes dicunt beatitudinem esse in cœlo? & a guisa del studioso, che sempre cerca d'insegnar a gli altri quello, ch'egli insegnò, che s'affaticassero di conoscer tutte le intelligenze superiori dei Cieli; conciosia che hauerebbono ritrouato, che l'ultima delle intelligenze, laquale è posta nella piu bassa sfera delle altre, se ben è ultima di tutte; che nondimeno lei sarebbe la felicità, et l'ultimo suo fine: il che tanto piu ageuolmente gli persuadeua; quāto che glielo pruouaua con l'auttorità dell'auttore delle cause Aristotele; ilquale dice, che tutto ciò, che ritorna al suo primo principio, da cui discese, et prima venne, all'hora diuentà

uenta perfetto, & sommamente beato; la onde
 questa ultima intelligenza essendo il nostro pri-
 mo principio, atteso che ci hà creati (s'è uero quel-
 lo, che disse Platone, che la Maestà di Dio, essen-
 do un principio semplicissimo, dal quale non pote-
 ua esser prodotto se non un'effetto solo: Idem
 enim manens idem semper natum est facere
 idem; & che intendendo ab æterno la sua diui-
 na essenza; come un' agente naturale, anzi sopra
 la natura, ilquale non hà sostanza del suo atto
 nel suo potere; ne etiamdio il modo dell'istesso; ma
 opera secondo l'ultimo della sua potenza, come di-
 ce Scoto; che però produsse una perfetta intelligen-
 za, ch'era composta di esser, & di essenza; la qua-
 le intendendo ch' Iddio era sommamente necessa-
 rio, et lei nò; perciò di subito produsse lei ancora
 anima, la quale conobbe, ch'era attà ad informar
 il Cielo; ma perche poscia conobbe, che quella non
 potea beatificarsi nella sua causa, perciò produs-
 se tutte le altre sfere, & intelligenze sue; l'ultima
 delle quali poi non puote piu produr altre intelli-
 genze, nè altri Cieli; perche non erano necessarij,
 ma bene essendo congiunta con queste cose inferio-
 ri produce, & tutta via produca) perciò gli per-
 suadena

suadeua ancora, che fosse l'ultimo fine dell'anima humana; Et che all'hora sarebbono diuentati beati, quando con quella perfettamente si fossero uniti. o che opinione fantastica, Dio immortale. Il padre della natura. Aristotele, ragionando egli ancora di questo supremo bene, disse, che la beatitudine, non essendo altro, che una cosa altissima, una cosa suprema, che però al simile non si poteua ritrouar se non in un luogo eminentissimo, Et perciò uoleua egli, mentre che nella sua Academia insegnaua questa altissima dottrina, che si lasciassero da parte tutti gli elementi, tutti i Cieli; Et che con le menti si ascendesse all'alta sfera del primo mobile, sopra il quale è il seggio del grande Dio, nel quale affermaua, che l'anima (haueudo però prima perfettamente la cognitione di tutte le sostanze separate, in modo che altro non gli resti da sapere) perfettamente beatificar si poteua. Che opinione fu questa, bontà di Dio? non fu uera; ma ne anco tutta falsa: Il gran Commentatore Auerroe, uoleua, che l'anima, non essendo una cosa istessa con l'intelletto, ma un certo che, che uien di fuori, diuiso in possibile, Et attiuo, che perciò per gratia di quelli, (poiche da se stessa non gli è

Nel
12.
della
Meth.

gli è concesso) intendendo tutte le cose per la loro in-
formatione, diuenta tutta perfetta, tutta somma-
mente contenta. Il molto saggio Afrodiseo, sapen-
do, che, quando qualche potenza è perfetta,
all' hora ancora opera, perfettamente, Sicut
enim se habet res ad esse, ita se habet ad ope-
rationem: perciò egli s' imaginò, che, quando l'
anima era adornata dell' intelligenza di tutte le
specie intelligibili, all' hora perfettamente operan-
do, per consequenza fosse perfettamente beata. In
fine quasi l' istesso si pensò ancora il gran Themi-
stio: conciossiache disse, che, si come l' intelletto im-
perfetto può intender tutte le cose, le quali sono in-
telligibili in potenza, così molto maggiormente
l' intelletto perfetto potrà intender tutte quelle co-
se, le quali sono intelligibili in atto, come sono le
intelligenze, la cognitione delle quali voleua, che
potesse satiar & beatificar l' anima. Ma à che fi-
ne uado io (o buon Giesù) raccogliendo queste
non manco diuerse, che uane opinioni, & giudicij
fantastichi de gli antichi sauij, i quali hebbero del
l' ultimo fine beatifico? La modestia vuole ch' io tac-
cia, la breuità del tempo non permette, ch' io dif-
fusamente fauelli di molte altre diuerse opinioni,
le qua-

le quali ebbero della felicità humana; Anassagora, Anassimandro, Alfarabio, Diogene, Democrito, Demostene, Pitagora, Parmenide, Eraclito, Euclide, & molti altri: conciossiache ciò sarebbe vn contar le stelle del Cielo, & vn annouerar l'arena del mare. solo saper ci basta, che tutti questi saggi affermarono, che la beatitudine dell'huomo consista nella speculatione, & contemplatione delle sostanze superiori astratte, quantunque diuersamente poi habbino giudicato tutti i sauij morali, Socrate, Platone, Catone, et altri, i quali, ragionando della Politica, Economica, Ethica, Giustitia distributina, & commutativa, con la quale si gouernano le Republiche, & le città, della fortezza, non solo che consiste nelle arme, ma etiandio che consiste nell'animo et nel corpo insieme: et finalmente della prudenza, la quale è un certo habito, che informa l'intelletto pratico, ilquale poscia indriizza la volontà alle sue operationi, dissero, che la sola prudenza era necessaria, guida, & duce di tutte le attioni humane, & virtù morali, conciossiache quelli non fanno fuggir gli estremi vitiosi, i quali non sono illuminati dal lume della prudenza. perciò diceua il
Filosofo,

Filosofo, difendendo la virtù: Virtus est habitus electius in mediocritate consistens: attesoche è un'habito sciolto, ilquale consiste nel mezzo: ilche fu confermato dal Poeta Comico, quando disse: Ne quid nimis: quasi volesse dir, che non si debbe farne piu, ne meno di quello, che si conuiene. Con le qual parole s'accordò la sentenza del Poeta Flacco ancora, quando disse:

Est modus in rebus, sunt certi denique fines

(Quos vltra citraque nequit consistere rectum):

In modo che voleuano tutti questi saviij morali, et prudenti filosofi: che'l fine dell'humano genere non cōsistesse in altro, senō nella sola prudēza, nella sola virtù, nel solo premio di quella. Ma certo, chi ben considera, & loro, & tutti quelli primi, iquali hanno posto la vera, & vltima beatitudine in alcuna delle tre virtù, alle quali signoreggiano; ò, per dir meglio, signoreggiar douerebbono, & non lasciarsi vincer da quelle, gli animi nostri; Irascibile, Concupiscibile, & Ragionevole; si sono molto ingannati, & s'hanno partiti dal vero; attesoche la nostra felicità, & vltimo

M m timo

timo fine non si può trouar in alcuno oggetto di queste virtù; non ne gli oggetti dell'Irascibile; perche l'honore, non essendo di quello, che è honorato, ma di quello più tosto, che honora; si come si suol dir per prouerbio; Honor est honorantis, non honorati: perciò, si come non è in nostro potere, così etiam non può esser la nostra ultima perfettione. la onde con ragione si scuopre, che disse il padre S. Agost. nel libro della Confessione; che sono tre ragioni: Vna superiore, doue è perpetua pace; l'altra mezzana, doue è guerra continoua; & la terza inferiore, doue è timore permanente, ne mai quiete alcuna; similmente la fama non essendo stabile ne permanente; Dominia enim & potentia huius mundi, non sunt stabilia; diceua vn Sauio; attesoche tutte queste cose terrene, parlando però secondo le fintioni poetiche, tutte le cose dico di fortuna, sono scherzi di quella; perciò diceua Cicerone nelle Paradosse, Bona fortunæ sunt ludibria eius. Perche hoggi dà, domani tolle, hoggi ingrandisce, domani abbassa. Onde con ragione si scuopre che disse quel Sauio:

Si fortuna volet, fies de rhetore con ful:

Si

Si volet hæc eadem, fies de consule
rhetor.

Perche lei, à guisa d'una rota, che vadi sempre
girando, ne mai cessi, hoggi ci fauorisce, & doma-
ni ci odia. perciò si vede, che i suoi beni hoggi sono
d'uno, & domani d'un altro; & che il rider del
giouedi, si cambia in tanto pianto nel giorno di
Venere; non può non solo beatificarci; ma ne etiã-
dio, tanto che basti, satiarci. Non ne gli og-
getti della concupiscibile; attesoche le voluttà, non
potendo racquetar le potenze sensitine, perche que-
sto solo s'appartiene à gli oggetti perfettissimi, iqua-
li nondimeno quì in terra non si possono ritrouar;
molto meno possono esser l'ultimo fine nostro. Per-
ciò disse il dotto Boetio: Tristes sunt volupta-
tum exitus. & con ragione certo; attesoche le vo-
luttà per esperienza si vede, che distruggono la
vertù, ingombrano la prudenza, corrompono la
giustitia, auuiliscono la magnanimità, leuano
la magnificenza, fuggono l'obediencia, dispregia-
no la religione, togliono la speranza, estinguono
la carità, disordinano la tēperanza, infermano la
forteZZa, et in fine fanno perder la fede. O piaceri
amari, delicie senza contēto, voluttà detestabili,

Mm 2 desiderij

desiderij nocuoli, appetiti abomineuoli, & ombre di perfettione, ma per lo incontro verità, & certezza di perpetua dannatione. Ne meno di ricchezze mai potendo racquetarci, ne satiar l'animo nostro; si come apertamente dimostrò l'eccellente Poeta Flacco, quando disse nelle sue Ode; lodando Sallustio dalla liberalità & temperanza contra quelli, i quali sono auari:

*Crescit indulgens sibi diuus hydrops,
Nec sitim pellit: nisi causa morbi
Fugerit venis; & aquosus albo
Corpore languor.*

Il che altroue con più aperte parole confermò, quando disse:

*Crescit amor nummi, quantum ipsa
pecunia crescit.*

Possono esser l'ultima nostra contentezza. Ma lasciamo da parte questo sfrenato & non satiabile appetito del danaro, danno certo dell'anima nostra; & eterno supplicio del cuore: & vediamo un poco, quel ch'è peggio, i cattini effetti, li quali nascono dalle ricchezze, dall'auaritia: le rapine, i furti, & le violenze non sono causate dalle ricchezze? gli assassinamenti, le occisioni, & i tradimenti,

dimenti, non vengono per le ricchezze? le usure,
gli inganni, & le ingiustitie, non sono figliuole
delle ricchezze? le simonie, ispergiuri, & in fine
le rinationi di Christo, & della madre sua; non
si fanno il piu delle volte per le ricchezze? Così non
fosse. perche l'huomo cercherebbe, quando non fos-
se impedito da quelle, di viuer con maggior dili-
genza in gratia di Dio, di quel che fa. O ricchezze
piene di miserie, anzi miserie ricche d'ogni male. Nel
3. del
la E-
nei-
da.

Quanto ben disse (ò Dio immortale) il Poeta,
dell'auaritia, in dispreggio di quella:

Quid non mortalia pectora cogis Au-
ri sacra fames?

Conciosia che con parole piu aperte non ci poteua
mostrar la pienezza di tutti gli errori, i quali si
comettono per le ricchezze; attesoche altro non uo-
leua dir, senon per te nell'huomo o effecrabile auar-
ritia, tutti i vitij sono in grã colmo: et poi per qual
cagione pensiamo di gratia, che Curio Romano,
Crate Thebano, Cimone Ateniese, Diocletiano,
Tuditano, Massiminiano, Arsenio, Democrito,
et Anassagora habbino fuggito le ricchezze? nõ
per altro certo, se nõ perche conobbero, che quelle so-
no vn fonte, vn fiume, anzi vn mare profondo
abon-

278 Della celeste Beatitudine

*abondante di tutti gli errori, di tutti i mali, di tutte le iniquità. O che bella sentenza fu quella del padre dell' eloquenza, quando disse: Diuitias, quia quiuis, quamuis indignus, habere potest, in bonis non numero. Che non men bella sentenza, fu quella del saggio Seneca, quando disse: Beatus is non est, quem vulgus appellat, ad quem pecunia magna confluxit, sed ille, cui bonum omne in animo est erectum, & excisum, & mutabilia calcans. Non mancano etiam molte altre auttorità contra questi oggetti della virtù concupiscibile. Cicerone: Neque pecuniæ, neque tecta magnifica, neque opes, neque imperia, neque eæ, quibus maxime astricti sint, voluptates, in bonis rebus aut expetendis numerandæ sunt, quippe homines ijs rebus affluentes ea desiderant maxime, quibus abundant. Paolo Apost. Qui amant diuitias, incidunt in tentationes, & in laqueos diaboli, & in desideria stulta, & noxia, quæ demergunt homines in interitum, & in perditionem; Et il Re David: Melius est modicum iusto super diuitias peccatorum. Non finalmēte negli oggetti della ragione-
uole.*

Nel
2. del
le Tu
scu-
lane.

nole . conciosia che l'anima , o che vede , che quell'ultima intelligenza è finita, o che vede , che è infinita, o che non la vede all'uno, nè all'altro modo. Se la vede come finita , è cosa da rider , à creder , che in quella si beatifica ; perche l'anima da lei non può esser satiata ; atteso che in profondità la vince , & signoreggia . perciò diceua il padre S. Agost. Anima eius ipsa capax est , cuius imago est : ilche quella non hà . Se la vede come infinita , all' hora piu che piu questa opinione è degna d'esser schernita : conciosia che l'anima sarebbe inferma per la parte piu indegna di se , & nondimeno il bene , & il vero sono nell'intelletto . però diceua il padre S. Ambrosio : Sicut veritas est sanitas intellectus , ita falsitas est infirmitas eius . Se poi non la vede all'uno , ne all'altro modo ; qual sarà tanto sciocco , che s'imagini , non che dica , che l'anima si beatifica in quello , che lei desidera di conoscere ? Oltra di ciò , la cognitione astrattiva , essendo sempre imperfetta , come dice il dottor Sottile : come potrà lei beatificar l'anima ? Piu oltre : se te virtù , & ogn'altra scienza , & cognitione , per dirlo in una parola , sono comuni & al bene , & al male ; come potranno esser nostro sommo bene

Nel
1. d.
2. q.
4.

Nel
5. del
le Tu
scu-
lane.

bene? Con ragione adunque possiamo concluder, non ostante quello, che disse l'Oratore: Omne beatum est, cui nihil deest, & quod in suo genere expletum, atque cumulatam est, idque virtutis est proprium; che la beatitudine non si possi ritrouar in honore, & fama; in voluttà, & ricchezze; in speculatione, & virtù, come si pensarono i sauij del mondo. Inche adunque consiste, potrebbe dir il curioso? Vediamo prima, che cosa sia Beatitudine diuina, laquale era la seconda della nostra prima diuisione, & poscia sapremo tutti questo altissimo secerto. La Beatitudine diuina adunque dicono i sacri Theologi, che altro non è, senon una contemplatione intuitiua dell'immēso Dio, come dice Scoto: la quale fruiranno le anime dei buoni nel Cielo, doue è il seggio di quello, ilquale, si come è sommo bene, così perfettamente beatifica quelle, & le satia della gratia sua: della qual contemplatione scrisse l'Apost. Paolo, quando disse. Videmus nunc per speculum in ænigmate, tūc autem facie ad faciem. L'istesso disse Giacob nei Salmi: Vidi Dominum facie ad faciem, & salua facta est anima mea. L'E-uangelista Giovanni: Cum autem apparuerit, similes

Nel
1. d.
23.

Ai
Cor.
al c.
13.

Ragionamento decimo. 281

similes ei erimus, & videbimus eum sicuti est. *Et il padre S. Agost.* Summa lætitia est in æterna vita Deum videre, quoniam visio Dei est tota merces. *La onde l'istesso padre S. Agost. spinto dal desiderio di questa giocondissima visione di Dio, disse:* O dulcissime Iesu, quando te videbo? quando apparebo ante faciem tuam? quando satiabor pulchritudine tua, in quam desiderant angeli prospicere? *Et certo haueua ragione di desiderar questo S. padre la diuina visione: conciosia che in quella le anime dei beati godono la pace senza discordia, la volontà senza inuidia, la giustitia senza mandato, la giouentù senza vecchiezza, la bellezza senza bruttezza, l'allegrezza senza tribolatione, il guadagno senza perdita, il premio senza merito, la vita senza morte, & in fine vedendo, intendendo, & conoscendo il tutto senza dubio rimangono perfettamenteamente beate, & contente. però disse il santo Profeta:* Beati qui habitant in domo tua, in sæculorum sæcula laudabunt te. *Il che considerando il glorioso S. Bernardo, parlando della fruitione della diuina visione, disse:* Quidquid desiderabimus, tunc totū habebimus,

Nn nihil

Nel
Efo-
do.
al 53.
 nihil amplius desiderantes. Ilche dimostrò la
 Maestà di Dio, quādo essendo pregato da Mosè,
 che gli volesse mostrar la faccia sua, gli rispose:
 Ostendam tibi omne bonum. Per le quali
 parole, che altro volse dimostrare l'immortale
 Iddio, senon che la visione della sua diuina faccia
 era la nostra beatitudine? atteso che, doue meglio
 si potranno beatificar le anime nostre, quanto in
 Dio, il quale è ogni nostro bene? Et che altro pen-
 samento noi, che ci desse ad intender Iddio, quando
 disse ad Abramo: Ego sum Dominus Deus
 tuus, & merces tua magnanimis? se non ch'e-
 gli era la mercè delle nostre fatiche, consolatione
 dei nostri affanni, & il fine dei nostri desiderij?
 Perciò vedesi, che con ragione disse il padre S.
 Agost. nel libro de Ciuitate Dei: Ibi erit omne
 bonum, & deerit omne malum. perche certo,
 doue è Iddio, inui non può esser se non il fonte d'ogni
 perfettione: nel quale ciascuno può satiar la sete,
 fecondar l'anima, & fruir quello, che, si come à
 tempo non sottogiace, così eternamente contentar
 ci tutti desidera. La beatitudine adunque, per ri-
 tornar al tessimento del nostro ragionamento, dal
 quale, inescato dal dolce gusto della diuina visio-
 ne,

ne, hò fatto un poco di digressione; altro non è, se-
non una contemplatione intuitiua, & una spe-
culatione eterna di quella causa prima, la quale
da virtù di causa superiore, perche non ne hà, ne
da inferiore, perche è piu degna, non dipende:
ma lei sola influisce ogni virtù alle altre cause se-
conde: attesoche le anime nostre in altro beatificar
non si possono, ne meno fruir altro ultimo fine, il-
quale possi satiar la forma dell'anima insieme
con il corpo perfettamente; saluo che in Dio, prin-
cipio, & fine di quanto habbiamo, & sperar pos-
siamo; sì come affermano tutti i sacri dottori di
santa Chiesa Catholica, & Romana; li quali co-
piofissimamente ragionando di questa santissima
beatitudine, la distinguono in due parti: l'una do-
mandandola beatitudine accidentale, & l'altra
essentiale. l'accidentale dicono, che è quella, me-
diante la quale i beati tutti fruiscono certo la fac-
cia di Dio, l'essenza sua diuina, & godono l'ulti-
mo suo bene, che è l'istesso Iddio: ma quali piu, &
quali meno, secòdo le cōdicioni, et qualità de i me-
riti. perciò diceua l'Apost. Paolo: Alia claritas so-
lis, alia lunæ, alia stellarum. perche, sì come
in chiarezza una stella è differente dall'altra, così

Nn 2 è da

è da creder, che sarà diuersa la risurrettione di tutti i Santi: di modo che, in quanto alla beatitudine accidentale, vno hà da esser piu beato dell'altro. La essenziale poi dicono, che è quella, la quale, in quanto all'oggetto della beatifica visione, ilquale è vno, & l'istesso, indifferentemente si mostra sempre à tutti, è ugualmente compartita à tutti, gentili, & Giudei, barbari, & Greci, Christiani, & infideli (purche si siano conuertiti à Christo) à perfetti & eletti: perche non ci impedisce la beatitudine l'esserci conuertiti tardo al Signore: perche il clementissimo Iddio usa misericordia abundantemente, & con i primi, & con gli vltimi: perciò leggesi, che quelli, iquali furono chiamati all'undecima hora, tanto riceuettero da Christo il danaro diurno, quanto quelli, iquali furono chiamati la mattina per tempo ad operar nella vigna sua. di modo che i primi, & gli vltimi, quanto alla beatitudine oggettina essenziale, di cui disse Giouanni: *Hæc est vita æterna, vt cognoscant te solum verum Deum, & quem misisti Iesum Christum*; tutti sono uguali: si come per due ragioni ancora creder si debbe: prima, perche tutti quelli, iquali sono in patria,

Al
17.

tria, ugualmente si contentano, ne alcuno di quelli appetisce maggior felicità di quella, che possiedono: atteso che, si come, se si ritrouasse vn padre di famiglia, il quale hauesse molti figliuoli, vno di anni 30. l'altro di 20. il penultimo di 10. et l'ultimo di 5. et che gli vestisse tutti da nouo d'vn istessa pezza di panno; il piu picciolo non si lamenterebbe dei mezzani, ne i mezzani del maggiore, perche à vestir quello, gli fosse andato piu panno, ne anco il maggiore sprezzerebbe i minori, perche habbiano manco panno nei suoi vestimenti; ma tutti indifferentemente si contenterebbono; cosi, & non altrimenti i beati in patria figliuoli del gran padre di famiglia Dio benedetto, si contenteranno tutti della loro beatitudine, della loro portione, della loro capacità. & bene. perche, quando i uasi sono pieni d'acqua, se ben sono alcuni gradi, alcuni mezzani, & altri piccioli; nondimeno l'uno non dice si, che sia piu pieno dell'altro: ancora che vno capisca piu acqua, che vn' altro; ma ugualmente pieni. cosi i beati tanto si beatificheranno, quanto che piu & meno potranno capir della beatitudine. Perciò disse Dauid nei Salmi: Satiabor cum apparuerit gloria tua. La seconda

da ragione è, perche tanto hà da durar la beati-
 tudine dei manco buoni, quanto durerà quella
 dei molto buoni: attesoche tutti saranno infinita-
 mente beati: perciò è scritto nella Sapienza: Iusti
 autem in perpetuum viuunt, & apud Domi-
 num est merces eorum. attesoche tutti i giu-
 sti nel regno dei Cieli fruirano in eterno la diuina
 visione di Dio, vera vita beatifica delle anime.
 Sicut enim tota vita corporis anima est, sic
 beata vita animæ, Deus est; dicena il padre S.
 Agost. & goderanno per sempre quei cinque beni
 felicissimi, nei quali habbiamo diuiso questa bea-
 tudine: cioè, sapienza perfetta, pienezza dei de-
 siderij, soprabondanza di allegrezza, libertà dei
 mali, & glorificatione dei corpi: posciache prima
 goderanno quella sapienza soprannaturale, & ce-
 leste, laquale riempie tutto il Cielo, tutta la terra;
 & ne saranno a pieno satiati. Esaia: Vidi do-
 minum sedentem super folium excelsum, &
 eleuatum, & plena erat omnis terra maiesta-
 te eius. Goderanno il fine di tutti i suoi desiderij,
 il qual solo consiste nella dolce visione, & saluta-
 re fruitione di Dio. Dauid: Satiabor cum ap-
 paruerit gloria tua. Goderanno il principato di
 tutti

Nel
 libr.
 del
 libe-
 ro ar-
 bi-
 rio.

tutti i beni: nè saranno più soggetti à male di sorte alcuna. la Sapienza: Iustorum animæ, in manu Dei sunt, & non tanget illos tormentum mortis. Goderanno l'allegrezza celeste, & il piacer divino, il quale riceueranno subito che saranno chiamati da Christo alla sua destra nell'universal Giudicio. Il Salmo: Exultabunt sancti in gloria, & lætabuntur in cubilibus suis. Et finalmente goderanno la decoratione, & glorificatione de i suoi corpi; quando saranno adornati di impassibilità, di sottilità, di destrezza, & di chiarezza: sì come accennò il Sauio, quando disse: Fulgebunt iusti, & tamquam scintillæ in arundinetis discurrent. Le quali cose tutte il Saluator del mondo non solo dopo la risurrettione, ma ancora auanti la sua santissima passione, dimostrò in se stesso, quando nel monte si trasfigurò, quando caminò sopra le aque à piedi non bagnati, quando donò se stesso nella sacratissima cena in cibo, & in beueraggio; et quando apparue à gli suoi santissimi discepoli, se ben le porte erano serrate. Tutto ciò considerando il padre delle lettere S. Agost. disse: O anima mia cara & diletta, il sopportar mille tormenti, & il patir per lungo tempo

tempo le pene dell'inferno, (se però in quello cadendo l'anima, potesse poscia ascender al Cielo) non sarebbe flagello condegno al gran contento, il quale haueresti nel veder Christo nella sua gloria, & nel goder la beatitudine del Cielo con i santi suoi. perciò con ragione diceua il Profeta Dauid, giubilando, & cantando: Quam dilecta tabernacula tua, domine virtutum: concupiscit, & deficit anima mea in atria domini, cor meum, & caro mea exultauerunt in Deum viuum. Questa adunque beatitudine diuina delle anime nostre, poiche solo si ritroua nella diuina visione di Dio, come detto habbiamo, fine, & perfettione di tutte le cose per se stesso appetibile, in cui ogni nostro affetto si potrà quietar, et dal quale tutte le cose sono state fatte, et tuttauia rette sono. Il che nõ hà bisogno di esser prouato con freggi di argomenti: nè menò con numero copioso di auttorità; delle quali nè sono piene tutte le sacre carte: poiche la fede ce ne fa certi, L'Euangelio ce lo conferma, i dottori ce lo dichiarano, & il nostro discorso humano ancora ciò consente: vedendo, che in altro oggetto piu perfetto di Dio nõ si possi beatificar questa anima, qual sarà tanto stolto, & di men-

di mente tanto sciocca, che con ogni diligenza, & studio non mediocre, non la brami, & bramando la, non ricerchi di ascender al monte della gratia? al conuitto de gli Angeli? al fonte della gloria? & al seggio della diuina visione di Dio? Qual sarà quello tanto priuo di ceruello, che presto non desiderì, che l'anima sua si liberi dai lacci di quelli, i quali gli fanno insidie, che si sbratti da questo misero corpo; & che se ne voli al Cielo à fruir quello, che è sommo bene a i buoni, ucrità all'intelletto, bontà all'affetto, bellezza all'aspetto, soauità all'udito, & ultimo fine beatifico à tutte le cose? Qual sarà dico tanto fuori di se stesso, che conoscendo doue consista la sua beatitudine, & ultimo fine; sprezzando le opinioni dei sauij del mondo, non desiderì ardentemente di salir sopra l'alto Empireo à goder quello, ilquale, si come è eterno, ne con tempo può esser misurato; così per sempre può beatificar l'anima sua, & senza misura di tempo felicitargli il corpo insieme; si come già gli hà promesso? Ma come potrà egli satiar questo suo desiderio meglio, se gli venisse, ne più ageuolmente con seguir questa ultima beatitudine del Cielo? quanto con il metter si per tempo in questo santissimo, &

Oo salutare

salutare viaggio? con il contemplar la sua coscienza? con l'abborrir i legami de i suoi peccati? con il farne penitenza? con il confessar le sue iniquità? con il pacificarsi con Dio? con il sperar nella diuina misericordia? con il gettarsi ne i bracci della sua soprana prouidenza? con il desiderar la morte del corpo, per congiongersi con Dio? con il desiderar l'ultima venuta del Signor nell'universal giudicio? acciò che poscia, sentendo il dolce inuito di Christo alla beatitudine, se ne possa ascender nel Cielo à fruir in eterno Dio benedetto, & gli Angeli suoi? Certo che mai mi hà potuto souuenir alla mente, via piu breue, nè viaggio piu sicuro di poter ascender alla celeste beatitudine, quanto questo, che di sopra hò dichiarato: conciosia che mai sarà possibile, che l'huomo indirizzi i pensieri, & passi suoi à questa santissima vertù della diuina fruitione; se prima, desiderando di partirsi da questo mondo per gir al Cielo; nella giornata prima di questo suo santo viaggio, egli non entra in se stesso, à conoscer se stesso, & la miseria sua; & che dica con il buon figliuolo del gran padre di famiglia ritornato in se: Surgam & ibo ad patrem meum, & dicam ei, Pater, peccaui in cœlum, & co-

& coram te: iam non sum dignus vocari filius tuus: *Se nella seconda giornata non consideri bene le funi forti dei suoi peccati, con le quali il Demonio lo tiene legato, & che preghi il Signore, che lo sleghi, poiche da se non può: come disse il Profeta; Funes peccatorum circumplexi sunt me: Se nella terza giornata non si pente di tutti i suoi errori, & peruersè consuetudini: & che ne faccia penitenza: Cor enim contritum, & humiliatum Deus non despiciet: Se nella quarta giornata non si confessa al proprio sacerdote delle offese fatte a Dio, & al prossimo: poiche la confessione è tanto necessaria, che dica Jacob: Confitemini, vt saluemini: Se nella quinta giornata non si conferui nella pace cō Dio, la quale s'acquista con il mezo della vera confessione; poscia che Iddio tanto si compiaccia nella pace, si come egli è tutto pace: Deus consilij, Deus pacis: Se nella sesta giornata non si getti nelle braccia della diuina misericordia, dalla quale deue sperar ogni bene, & la sua salute: Deus, cui proprium est misereri & parcere: Se nella settima giornata non si diffidi della grandissima provvidenza di Dio; ma che spera, che quello del tutto gli sia per*

Oo 2 proue-

proueder di quanto egli hà bisogno, per mantener
 questo corpo, & di quanto ricercherà per saluar
 l'anima: In mundo enim Deus est aliquis, qui
 regit, qui gubernat cursum astrorum, qui
 mutationes temporum, rerum vicissitudi-
 nes, ordinesque conseruat, terra, & maria
 contemplans, hominum commoda, vita-
 que tuetur; diceua l'Oratore: Se nella ottaua
 giornata audacemente non abbraccia la morte,
 per poter viuer poscia con Christo in eterno, & che
 non la faccia volentieri per amor di quello, che an-
 co per lui, & per tutti è morto in Croce: Qui pas-
 sus est pro nostra salute, mortuus, & sepultus
 est: Se nella nona giornata poi non comparisca nel
 tremendo giudicio auanti il giustissimo giudice
 Christo Giesù: Qui reddet vnicuique iuxta ope-
 ra sua: accio che, sedendo alla destra, nella deci-
 ma giornata meriti, insieme con gli eletti, di ascen-
 der nel Cielo, à fruir la dolcissima visione di quel-
 lo; che, sì come non hà principio, nè fine, così è som-
 mo bene, anzi tale bene, che i Cieli, & la terra non
 lo possono capire. Questo è il mio parer: questo
 è statola cagione, per la quale hò scritto di questi
 dieci varij soggetti spirituali: questo fu il fine, &
 la me-

Nel
 I. del
 l'ana-
 tura
 de
 Dei.

la meta della fatica mia. La quale se per sorte ai lettori non molto aggradirà, sì per la rozzezza delle parole; come per la nō molto diligēte espositio-
ne di questi alti concetti; la mia buona volontà nōdimeno, con la quale l'hò data in luce, credo, che in grā parte la farà iscusata. O dunque santo viaggio fruttuoso, viaggio, il cui fine non solo hà da raddolcir tutte l'amaritudini, & graui affanni nostri, ma ancora da recarci ogni bene, ogni perfectione, ogni ultima nostra satisfattione; & se ben in questa vita presente si ritrouano molte spiri-
tuali beatitudini, posciache beati sono quelli, iqua-
li sono eccellenti nella virtù della beatitudine del-
la via per gratia, i quali poscia saranno beatifi-
cati della beatitudine della patria per gloria: Bea-
ti sono i modesti, i mansueti, & semplici nella fede,
perche se stessi nel presente, & nel futuro l'heredità
del padre eterno possederanno: Beati sono quelli, i-
quali piangono i suoi peccati in questo mondo, per-
che nell' altro saranno consolati: Beati sono quelli,
iquali hanno gran desiderio, anzi che à guisa di si-
tibondi appetiscono la diuina giustitia, perche ho-
ra per alquanto, & nel futuro per sempre saran-
no satiati: Beati sono quelli, iquali rimettono le
ingiurie,

ingiurie, & che compatiscono alle miserie del
prossimo, perche Iddio à quelli nel giorno dell'uni-
uersal giudicio, sì come et hora et sempre per il pas-
sato, se gli dimostrerà misericordioso: Beati sono i
semplici di cuore, la coscienza dei quali per i pec-
cati, non gli può molestar, perche veggono Dio
per fede, & lo vederanno per effigie nel futuro:
Beati sono quelli, i quali fuggono i tumulti, & le
commotioni, perche, essendo veri imitatori di Dio,
meriteranno poi di esser chiamati veri figliuoli suoi
nel Cielo: Beati sono quelli, i quali non solo bene
operando, di buone attioni si adornano: ma anco-
ra per amor di Christo patir molte, & varie pas-
sioni non ricusano: perche il premio loro, & la co-
rona di gloria gli è preparata nel Cielo: & in fine,
beati sono quelli i quali sono lontani dal peccato,
dalla morte, dalla dannatione; la coscienza dei
quali, non gli accusa, & i quali hanno Dio dalla
sua; perche meriteranno poi di fruir in eterno quel-
lo, che per sempre beatificar li può. nondimeno per
che queste beatitudini sono solo ombre di quella, la
quale solo consiste nella diuina visione di Dio; &
sono come gradi di ascender al Cielo, alla vera vi-
ta, all'eterna beatitudine; perciò, essercitando
quelle,

quelle, si come è debito nostro; portando questa al-
 tra sempre fisa nel cuore; nella quale Cherubini,
 Serafini, Troni, Dominationi, Principati, Pode-
 stà, Vertù, Arcangeli, & Angeli saranno nostri assi-
 stenti; caminando per la via, che in questa presen-
 te opera insegnato habbiamo; cerchiamo, per quan-
 to si estendono le forze nostre, mētre siamo in que-
 sta vita presente, di operar bene, & di offeruar
 quanto di sopra detto habbiamo; acciò che poscia
 nell' altra possiamo acquistar la gloria di Dio; in
 cui perfettamente quietando tutti i nostri pensieri,
 satiandoci gli appetiti, illuminandoci le menti, &
 beatificandoci l'anima; come nel proprio fonte, dal
 quale abundantemente scaturiscono, & nascono
 tutti i riuoli, tutti i rami, tutti i fiumi d'ogni per-
 fectiōe, possiamo poi regnar con Dio, in sæcu-
 lum, & vltra, nel regno dei Cieli, secondo la pro-
 messa, che ci hà fatta Christo, sapiēza del
 padre eterno : Cui sit semper
 honor, & gloria, in sæ-
 culorum sæcula ;
 A M E N .

Corretioni nel presente Libro.

Carte 5. righe 20. felicissimo. 58. 23. che gli è. 65. 22. corso. 66. 14. generosi. 70. 2. separato. 128. 20. formae. 137. 13. il nostro. 134. 23. dilagasse. 146. 2. voi, li qu. 166. 13. subsistendi. 170. 18. lasciamo. 195. 9. dica il Fil. 201. 9. nusquam. 17. carent. 209. 9. accerferunt. 211. 20. O dunque. 212. 4. manda. 229. 23. alti. 251. 15. otiosa. 262. 20. interno. 263. 22. acquistarfi. 265. 8. ille. 267. 17. dal senso. 268. 2. astratte. 14. ch'egli ha imparato, gli insegnò. 269. 16. ancora l'anima. 273. 1. diffinendo. 276. 3. le ricchezze. 280. 12. secreto.

TAVOLA DELLE COSE PIV
NOTABILI,
CHE NELLA PRESENTE
OPERA SI CONTENGONO.

A



Adamo come peccasse 190
Adamo ciò che cagionasse col suo peccato. 205
Agitatione della mente è la miglior cosa che habbi la Natura. 3
Angeli buoni, perche furono separati da' cattivi. 13
Angeli come si conseruirono. 101
Angeli pronti alla seruitù dell'huomo. 162
Anima da quale scienza è saluata. 4
Anima, quando muore. 195
Anima, quando, & perche merita d'esser abbandonata da Dio. 196
Anima come s'intende morire. 204
Anima, quando è perfettamente beara. 271
Anima, come si beatifi-

ca.

289

Animali, come conseruino la specie loro. 105
Annibale ciò che disse della gloria. 264
Apollonio Tianeò perche andasse errando tutto il tempo di sua vita. 2
Apostoli, che autorità habueffero. 74
Aristotele ciò che dice della felicità. 268
Astrologi che opinione habbino della vita, ò morte. 210

B

Beati chi sono. 293
Beatitudine doue si cagiona. 261
Beatitudine quante siano. 262
Beatitudine come descrittura. 268
Beatitudine diuina ciò che sia. 280
Beatitudine diuine di due forti.

T A V O L A

forti.	283	Consideratione, che deue	
Beni cinque, ne' quali confi		far l'huomo.	17
ste la beatitudine.	286	Considerationi tre della	
Bruto quanto amasse la fa-		Misericordia.	146
ma & l'honore.	264	Contemplatione quanto sia	
C		vtile.	216
Cesare ciò che fece andan-		Contritione, ciò che operi.	
do alla guerra.	2		76.
Christo perche volle esser		Corpi naturali, come si con	
chiamato Samaritano.	5	seruino.	103
Christo perche predisse il		Cose noue da considerarsi	
giudicio estremo.	228	nella pace.	117
Christo, che ordine terrà il		Creatura humana come	
dì del Giudicio nel giu-		può conoscere Iddio.	13
dicare.	240	Creatura humana, perche	
Cieli, come si conserui-		fatta da Dio.	20
no.	102	D	
Cognitione di se stesso.	1	Danni de' peccatori.	36.37
Cognitione di se stesso ciò		Demonio trema del Giudi	
che sia.	5	cio estremo.	228
Condicioni della Peniten-		Diffinitione della Peniten-	
za.	52.53.54	za.	46.51
Condicioni della Confessio		Diffinitione della Virtù.	
ne.	86		47.173.
Confessione necessaria.	69	Diffinitione della Miseri-	
Confessioni diuerse	71.72	cordia.	154
Confessione, per quali ca-		Diffinitione della Prouidē-	
gioni è necessaria.	80	za diuina.	162
Conoscere se stesso che frut		Diffinitione della Morte.	193
to apporti all'huomo.		Diffinitione della Beatitudi	
	12.13.14.15	ne diuina.	270.280.283
Conoscere noi stessi, come		Diffinitione della Pruden-	
potiamo.	15	za.	272
		Di-	

T A V O L A

Digiuno, che officio faccia.	quali caschiamo per li no
43.	stri peccati. 24
Diluuiò d'onde nasce. 236	Essamine fatta il dì del Giu
Diuisione della Morte.	dicio, di che farà. 250
192.	Età del mondo. 237
Diuisione della Beatitudi-	F
ne. 262	Felicità de gli Epicuri. 199
Documento principale del-	Felicità de gli antichi. 264
lo Euangelio, qual sia.	Felicità secondo gli antichi
42.	doue sia posta. 273
Doni dati da Dio, all'huo-	Figliuolo prodigo. 150
mo. 21	Filosofia uera quale sia. 10
E	Filosofo che cosa tiene ef-
Effetti dell'huomo per co-	fer la felicità. 4
noscere se stesso 18	Fine è desiderato da tutte
Effetti della Misericordia.	le cose. 260
157.	Frutti della Pace. 113
Effetti della Prouidenza d'	G
Iddio. 164	Girolamo santo in vna uec-
Effetti della Luna. 169	chiezza da chi volle esser
Effetti dell'anima peccatri-	ammaestrato. 2
ce. 197	Giudicio estremo predetto
Effetti del dì del Giudicio.	da Christo. 228
241.	Giudicio di tre sorti. 242
Effetti dopo data la sentēza	Giudio doue si farà. 248
del dì del Giudicio, co-	Gloria de' Beati come si go-
me faranno. 256	de. 281
Effetti delle ricchezze. 276	Grammatico che opinione
Elemosina, che officio fac-	ha d'intorno la sua arte. 4
cia. 43	Gratia celeste, come s'ac-
Epilogo di tutto il Libro.	quista. 52
291.	H
Errori tre grandissimi, ne'	Habito, ciò che operi. 61
	† 2 Humil-

T A V O L A

Humiltà quāto sia vtile. 215	Logico che fine ha d'intor-
Huomo perche fu dato da	no all'arte sua. 4
Dio. 3	Lucifero, che mali apportaf.
Huomo che cosa deue cono	se col suo peccato. 105
scere. 13	Lucifero perche ingannasse
Huomo, perche diuenne ni	l'huomo. 190
mico d'Iddio. 21	M
Huomo, perche creato da	Maddalena santa, perche si
Dio. 189	saluò. 14
Huomo in questo mōdo ciò	Maledittioni date da Dio p
che deue operare per sua	il peccato dell'huomo. 111
salute. 257	Mare che mouimento farà
I	il dì del Giudicio. 229
Iddio opera con la Miseri-	Metafisico ciò che tiene del
cordia. 129	l'arte sua. 4
Iddio, perche pronto alla	Misericordia. 126
Misericordia. 144	Misericordia d'Iddio quāto
Iddio è senza passione. 145	sia grande. 130
Iddio perche lascia tribo-	Misericordia ciò che operi
lar i buoni. 184	in noi. 141
Ignorantia, quanto offende	Misericordia, come s' inter-
l'huomo. 29	preta. 146
Inclinatione naturale ciò	Modi sei di acquistarfi la vi
che operi. 61	ta eterna. 216
L	Medico ciò che tiene del-
Leprosi celebri della santa	l'arte sua. 5
Scrittura. 34	Morte di due forti. 193
Leggista, che opinione ten-	Morte ciò che sia. 195
ga delle leggi. 5	Morte dell'anima. 204
Libero arbitrio, da chi è im-	Morte non porta rispetto a
pedito. 56	nessuna condicione. 219
Libertà, quanto sia vtile al-	N
l'huomo. 28	Natura humana ciò che ap-
	porti

T A V O L A

porti seco. 1	fiano. 69
Natura insegna all'huomo come debbe viuere. 16	Peccati, come si rimetto- no. 140
Neceffità del morire. 220	Peccati rimettere, a chi si cō uiene. 131
O	Peccati nostri, ci fanno casti gare i quattro modi. 234
Operatione buone beatifi- cano l'huomo. 224	Peccato mortale, come si cō sidera. 50
Opinione de' gli antichi Sa- uui d'Iddio. 159	Peccatore, a chi s'assimi- glia. 33
Opinione de' gli antichi d' intorno alla immortalità dell'anima. 202	Peccatore, cō che mezo può scoprire il suo bisogno. 38
Opinione de' Platonici, & d' altri d'intorno all'ani- ma. 209	Peccatore, che si vuol pētire, di che a bisogno. 55. 56
Opinione d'Auerroe d'in- torno all'anima. 270	Peccatore, che penitēza do- urebbe fare. 137
Opinioni diuerse de' gli an- tichi della felicità dell'a- nima. 272	Penitenza ciò che sia. 42
Oracolo d'Apolline ciò che insegni. 12	Penitente ciò che deue fa- re. 58
Oratione, che officio fac- cia. 43	Penitenza ciò che c'inse- gni. 44. 63
P	Penitenze quante sieno. 45
Pace quāto fruttuosa. 97	Penitenza, che operatione faccia. 50
Paci dell'huomo, acquistate nel nascimēto di Xpo. 107	Penitenza finale dubbio- sa. 55
Paci, quante sieno. 114	Penitenza valida, ciò che ri- cerca. 57
Pace in che consista. 117	Platone perche pellegrinaf- se tutta la Grecia. 2
Paolo Apostolo perche di- uenisse predicatore. 14	Platone, ciò che dice d'Id- dio. 269
Parti della Penitenza quali	Porcio

T A V O L A

Porcio in sua vecchiezza ciò che fece. 2	chi è. 208
Preparatione al santissimo Sacramento qual sia. 70	Sole , perche creato da Dio. 168
Preparationi alla Confessio ne quali sieno. 84	Speculatione, & cognitione di se stesso è p iunobile scienza, che si troui. 5
Promesse d'Iddio all'huo- mo. 132	T
Prudenza, ciò che sia. 272	Terra, che mouimenti farà gli vltimi dì del mon- do. 230
R	Trinità, come si descriue. 99
Retorico ciò che crede del- la sua arte. 4	V
Romani, & altri popoli a chi si dedicorono. 1	Vallè di Giosafat, loco del Giudicio. 248
S	Venimenti di Christo. 239
Samaritano ciò chi signifi- chi. 5	Via d'acquistarsi la diuina gratia qual sia. 75
Sauui, & buoni chi sieno. 96	Virtù, ciò che sia. 47
Sauui antichi, che opinione haueffero della Prouiden- za d'Iddio. 170	Virtù quante sieno. 47
Scienze che ricercano. 3	Virtù delle sfere. 165
Segni celesti. 166	Virtù tre, che signoreggia- no gli animi de gli hu- mini. 261
Segno del Zodiaco. 167	Virtù che cosa sia. 237
Segni, che precederanno il dì del Giudicio. 230. 232	Vita nostra non è sottopo- sta alli corpi celesti. 210
Sentenza data da Christo nel dì del Giudicio. 253	Vita nostra ciò che sia. 216
Sisto Filosofo, che opinione hebbe. 28	Vittoria Christiana, come s'acquista. 186
Soggetto alla corrottione	Voluttà distruggono la vir- tù. 275

Tauola de' nomi di quegli Auttori, (oltre la
Santa Scrittura del vecchio, & nuo-
uo testamento) che sono cita-
ti in questo Libro.

A
Agostino, Santo.
Alessandro, Afrodiseo, Filosofo.

Alfarabio, Filosofo.
Ambrosio, Santo.
Anassagora, Filosofo.
Anassimandro, Filosofo.

Anselmo, Santo.
Aristippo, Filosofo.
Aristotele, Filosofo.
Aschero, Filosofo.

Astrologhi.
Auerroe, Filosofo.

B
Basilio, Santo.
Bernardo, Santo.
Boetio, Filosofo, Christiano.
Bonauentura, Santo.

C
Catone, Filosofo.
Cicerone, Filosofo.

D
Democrito, Filosofo.

Demostene, Filosofo.
Diogene, Filosofo.
Dottori, Santi.

E
Empedocle, Filosofo.
Epicuro, Filosofo.
Eraclito, Filosofo.
Euclide, Filosofo.

F
Filosseno, Filosofo.
Filosofi.

G
Girolamo, Santo.
Gregorio, Santo.

H
Hermete, Filosofo.
Horatio, Poeta.

L
Lattantio, Firmiano, Teologo.

M
Mercurio Trimegisto, Filosofo.

O
Ouidio, Poeta.

Par-

P
 Parmenide, Filosofo.
 Pitagora, Filosofo.
 Platone, Filosofo.
 Platonici, Filosofo.
 Plinio, Filosofo.
 Poeti.

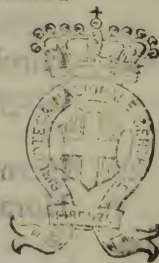
S
 Sallustio, Historico.
 Scoto Teologo.
 Seneca, Filosofo.

Socrate, Filosofo.
 Stoici, Filosofo.

T
 Terentio, Poeta.
 Temistio, Filosofo.
 Teologi.
 Tibullo, Poeta.
 Tomaso Santo, Teologo.

V
 Vergilio Poeta.
 Vgone Cardinale, Teologo.

Il fine della Tauola de gli Autori,
 citati in questo Libro.



5814 554

